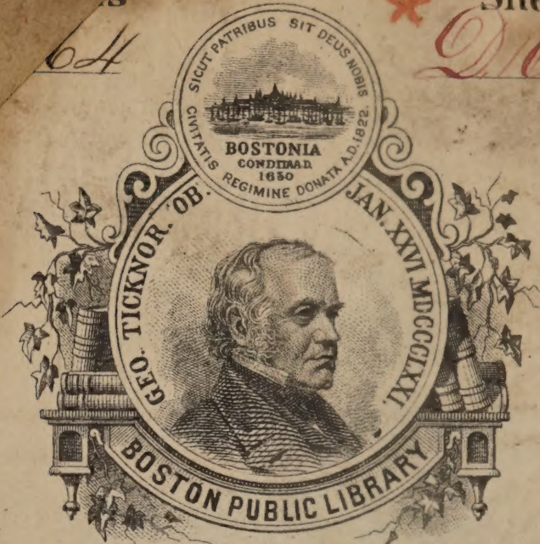
Shelf No



BEQUEATHED BY

George Ticknor.

Recd. Apr. 26th 1871.

Prouerbios y Sentencias de Lucio Anneo Seneca, y de Don Yñigo Lopez de Mendoça, Marques de Santillana.

Gloſados por el Doctor Pedro Diaz de Toledo.



EN ANVERS,

En caſa de Iuan Steelſio.

M. D. LII.

Con Priuilegio Imperial.

Copia del Priuilegio.

EL Emperador nueſtro Señor, conſintio a Iuan Steelſio, que el ſolo, o quiē ſu poder ouiere, imprima y venda los libros de Seneca traduzidos en Caſtellano. Y prohibio que ningun otro Librero, o impreſſor los imprimieſſe, o mandaſſe imprimir dentro de quatro años primeros ſiguientes: como mas largamente pareſce enel original del Priuilegio. Fecho en Bruxellas a. xvj. de Mayo: 1548. y firmado.

P. Lens.

Prologo.

MVy virtuoſo y muy Illuſtre Principe rey y Señor: dize Caſſiodoro en vna epiſtola, enel quarto lib. de ſus epiſtolas: Alegremente ſe allega hombre ala obra que tiene començada, ſi ſe rie y mueſtra la vezindad dela perfecion y acabamiẽto della. El gran feruor y deſſeo de obedecer al mandamiento por vueſtra alteza a mi fecho, me incitaron tentar, ordenar y componer qualquier gloſa o declaracion, o comienço alos prouerbios de Seneca: no porque yo preſumieſſe que la pobreza de mi entender baſtaſſe a componer y eſcriuir de mucha ſciẽcia, q̃ en mi no la ay: mas compelio alo tentar fazer, la obediencia que como a ſubdito y vaſallo hõbre obliga la ley natural y diuina. Y ſegun dize Ariſt. eñl ij. dela Methafiſica: Si Thimoteo no fuera, muchas melodias no touieramos enla muſica: y Thimoteo fizo aſſaz en comẽçar, y dar cauſa, y comiẽço alos otros q̃ quiſieſſẽ eſcreuir ſobre lo

 que

que començo, corrigiendo y emẽdando y ſu
pliendo. E como los q̃ ofrecian al templo, to
dos eran recebidos, aunque todos no ofre-
cian en ygual manera: que vnos ofrecian
oro, otros ofrecian plata, otros tortolas, o-
tros pollos de palomas. Y la biuda pobre
no fue deſechada, porque (ſegun dize el E-
uangelio) ofrecio ſolamente dos dineros al
templo. Aſſi los que eſcriuen y ponen, no de
uen ſer deſechados, ni deue ſer deſpreciado
lo que eſcriuen, porque otros ayan eſcripto
o pueden eſcriuir mas ſotil y ſuficientemen-
te. Que como dize Vegecio, enla introduciõ
que fizo al libro de re militari: Quãdo no
ſe culpa la oſadia en eſcriuir, esfuerçan ſe
otros, y componen y eſcriuen mejor y mas
ſuficientemente. Pues vueſtra Real Mage-
ſtad acate no la rudeza dela eſcriptura,
mas la voluntad que he tenido de cumplir
el mandamiento real por vueſtra grand ſe
ñoria ami fecho: y que he dado comiẽço pa
ra que otros que ayan mas leydo, ſuplan,
emienden y corrijan lo que mas nueſtro ſe-
ñor les adminiſtrara. Y porque, ſegũ dize

Vegecio eñl dicho libro de re militari: Ninguna obra del todo ſe deue dezir perfecta y acabada, ſino aquella, ala qual deſpues de Dios la Real Mageſtad da auctoridad, la ſeñoria real vueſtra, con humanidad real reſciba aqueſta ruda compoſicion, y acatela con alegre y ſereno vulto: que ſegun dize Salomon enlos prouerbios: Alegria del vulto del rey es vida: E mandela emendar y corregir: porque la obra por fauor de vueſtra gran alteza aßi perfecta & acabada, ſea a ſeruicio de dios y de vueſtra magnifica Real Mageſtad: la qual nueſtro ſeñor conſerue, y proſpere en mucha gloria y triumpho por luengos tiempos.

Tabla delos Prouerbios
que en eſte libro van declarados.

¶ *Las primeras cifras denotan el numero del Prouerbio: las poſtreras, la foja.*

AGena coſa es todo lo que deſſeãdo viene. Prouerb.1. a fol.1.

Amor ſe toma del aluedrio, la voluntad no ſe pone.5. 3

A tu padre, ama lo ſi fuere bueno: y ſino, ſufre lo.8. 4

Al abſente daña, el que contiende conel beodo.12. 6

Amor no ſe puede deſarraygar, mas puede ſe adelgazar. 18. 8

Amar y ſaber, quaſi nunca lo otorgo Dios juntamente.22. 10

Auariento nunca faze coſa buena, ſino quãdo muere. 23. 10

Auariento mas ſe duele del daño que el ſabio. 24. 10

al Auariento que mas mal le puedes deſſear, ſino que biua largo tiempo? 25. Folio 11

Al coraçon que ſe duele no conuiene coſa creer. 26. 11

Al mancebo trae prouecho amar, al viejo es le contado por crimen.28. 11

Aun

Aun la prieſſa es tardança enel deſſeo. 106. Folio 53
Aun los que fazen injuria la aborreſcen. 113. Folio 57
al Ayrado mejor eſta tirar le las armas, que no dargelas. 114 57
Aun vn cabello tiene ſu ſombra. 116. 58
Aun al enemigo es leal, quien aconſejado es de guardar la fe. 118. 59
Ay quan mezquino es el dolor que no tiene boz enel tormento. 161. 73
el Auariento a ninguno es bueno, y para ſi es muy malo. 175. 76
Aſsi ternas a alguno por amigo, que pienſes que podra ſer tu enemigo. 183. 79
el Ayrado aun el mal q̃ faze le pareſce bueno. 197. 83
Al que ha recebido algun daño, es remedio de ſu dolor, que ſu enemigo ſe duela. 201 Folio 84
A muchos amenaza quien a vno faze injuria. 210. 87
al Auariento nunca le fallece cauſa para negar. 244. 96
A ninguno acuſaras preſto: a ninguno loaras preſto. 259. 103
Antes que prometas deues proueer como cumpliras lo que prometieres. 279. Folio 110

Alos padres, faras piedad: alos parientes, amor: alos amigos, fe: a todos generalmente ygualdad.281. 111

Al dinero cõuiene mandar, no ſeruille.283. Folio 113

Algunos matan alos enemigos, no porque los tenian, mas porque los temian. 293. 117

Aunque tu fagas porque con razon ningu no te quiera mal: no fallecera por eſſo quien te quiera mal.297. 119

Algunos ſon cuyo cuerpo es ſin mãzilla, y ſu voluntad eſta embuelta en mil maneras de pecados. 322. 131

Aſsi como la pintura es fermoſura, ninguna parte dela qual es errada: aſsi el hombre es fermoſo, en quien ninguna parte eſta fea de pecado. 333. 135

Aura el hablar effecto, ſi hablamos honeſtas coſas.345. 138

A penas paſſa ninguno en bien ſino por mal.350. 141

BIen duerme, el que no ſiente quan mal duerme.57. 23

el Bien ſe puede abatir, mas del todo no ſe puede perecer.53. 21

Bienes que vienen, ſino ſe ſoſtienen, caen, y traen daño.61. 24

Buena anima es aquella, que no es ſojuzgada al

da al dinero. 62. 24
Buena torpeza es aquella, que deſcubre el peligro. 65. 25
Bienauẽturado no eres aun, ſi el pueblo no ha burlado de ti. 245. 96
Bien fazer no aprouecha auer aprendido, ſi lo dexas. 253. 99
Buena coſa es perdonar ſiempre, aſsi como ſi tu pecaſſes cada dia. 274. 109
Buena coſa es ſeguir las piſadas delos mayores, ſi derechamẽte anduuieron. 275. Folio. 109
Buen varon es el que ſu coraçon ha traydo, no ſolo a no querer pecar, mas a no poder. 359. 146
Bueno es eſcarmentar en mal ageno. 37. Folio. 14
Beneficio recebir, es vender libertad. 38. Folio. 14
Buena muerte es al hombre la que ataja los males dela vida. 44. 17
Beneficio quien dio al digno, dandolo, recibio lo. 45. 17
Beneficio quien dize que te dio, demanda lo. 48. 18
Beneficios dando alos dignos, obligas a ti a todos. 67. 26
COraçon que ſabe temer, ſabe guardar la vida. 3. 2

la Concordia, faze las baxas ayudas ſer firmes. 4. 2
Conuiene mirar lo que puedes fazer. 9. 5
Cauſa de ocioſo cuydado, es el amor. 33. Folio 13
Coraçon bueno, nunca da conſentimiento al que yerra. 47. 18
el Culpante que da al juez dinero por bien le pierde. 60. 24
Cruel renzilla es, conel que eſta en trabajo. 69. 27
Cuya muerte los amigos eſperan, ſu vida los ciudadanos aborrecen. 73. 29
el Compañero gracioſo es carreton enel camino. 86. 41
Coſa de gran trabajo es, temiendo fazer ſe hombre viejo. 117. 58
la Cayda del grande daña de ligero. 119. Folio 60
Comporta las coſas difficiles, porque ſufras las ligeras. 140. 68
Coraçon graue y diſcreto, no tiene la ſentencia dubdoſa. 146. 69
el Crimen graue daña, aunque ſe diga blandamente. 151. 70
Como retengas a alguno contra ſu voluntad, incitas lo a que ſe vaya. 173. 76
la Cauſa es mala que demanda miſericordia. 212. 87
Coſa

Coſa propia no digas la que ſe puede mudar.238. 94
Caſo que la injuria ningunos enemigos te faga: la embidia te fara muchos.246. 97
la Coſa no es pequeña que a muchos amigos recibe.261. 103
Cada dia es de ordenar, aſſi como ſi fueſſe el poſtrimero.270. 107
la Confeſsion vergonçoſa del pecado es coſa cercana dela ynocencia.288. 115
Comienço es de diſcordia, fazer delo comun propio.291. 117
Como es mala coſa dañar porque quiſieron mal, tanto es peor coſa querer mal porque dañaſte.294. 118
Cruel quien es enlos ſieruos, mueſtra que para ſer lo en los otros, no le fallece el querer, mas el poder.308. 123
Ciertamente a quien muchos temen, muchos teme.315. 127
la Coſa fara que podamos obrar enella.317 Folio 128
Coſa de gran clemencia es antes perdonando corregir los peccados que no juzgarlos.321. 131
Cuydado buſca, quien quiere biuir con ynocentes.326. 133
Cruelmẽte nos auemos cõtra los q̃ pecan: y co-

y cometemos aquello miſmo:332. 135

DEl que ama, redimiras ſu malenconia con lagrimas.19. 8

Dos vezes es agradeſcido, quando ſe da lo que cumple.34. 13

Dos vezes muere el que por voluntad de otro muere.40. 15

Dos vezes pecas, quando das cõſentimiento al pecado.42. 16

Dos vezes vence, quien ſe vence quãdo es victorioſo.54. 21

Dos vezes muere, quiẽ con ſus armas muere.56. 22

De reguardar es toda ocaſion de pecar.70. Folio. 27

el Deſtemplado faze cruel al phyſico.72. Folio. 29

De ligero viene el peligro, que es menoſpreciado.75. 30

De largo tiempo antes conuiene aparejar, para vencer preſtamente.91. 44

Del enemigo no fablaras mal, mas pienſa lo.93. 46

el Dolor deſcrece quando no ha lugar en que crezca.95. 47

Diſcordia, mas cara es que la concordia.96 Folio. 47

Difficultoſa a de ſer la oreja a crimines.98. Folio. 49

el

el Dolor fuerça mentir alos que ſon ſin cul pa.104. 51
Del defecto de otro el ſabio enmienda el ſuyo.107. 54
Dela ganancia delos hombres, fue auida la fortuna por deeſa.110. 55
el Deſterrado que en ningun lugar tiene caſa, es como hombre muerto ſin ſepultura.112. 56
Denegarſe ala patria es padeſcer deſtierro.115. 58
Dan lugar de maldezir multiplicadas bodas.170. 75
Dos vezes da al pobre limoſna, quien gela da preſtamente.176. 77
Del ayrado aparta te por poco tiempo: del enemigo, por largo.187. 80
Del cuerdo es temer al enemigo aunque ſea pequeño.192. 82
Deſataras la deſuentura ſi te touieres por bienauenturado.198. 84
la Dignidad enel indigno es en lugar de infamia.199. 84
los Deſagradeſcidos enſeñan a muchos q̄ ſe hagan malos.209. 87
Deleyte malo es acoſtumbrarſe hombre a lo ageno.225. 91
Doctor no han meneſterlos que ſon de mala naturaleza.226. 91
De

De quien vieres que ha buen comienço en virtud, no deſeſperes buena ſalida y fin. 255. 100
Diſputando mucho la verdad ſe pierde. 263. 104
Dos maneras ſon de pecar: vna por propoſito, otra por negligencia. 277. 110
Del dinero ſi ſabes vſar, es ſieruo: y ſino, es ſeñor. 284. 113
el Dinero no farta al auariento: antes le pone mas cobdicia. 285. 113
De quan grandes fuerças es, el que menoſprecia al que le injurio. 295. 118
De mirar es quien ſeas, no por quien eres auido. 296. 119
Deſecha la crueldad: y la ira, que es madre de crueldad. 312. 125
De reyr es, perder ninguno ſu ynocencia por odio y malquerencia del culpado. 314. 127
la Doctrina prouechoſa faze buenas coſtumbres: onde la buena coſtumbre deue ſacudir lo que la mala imprimio, 355. Folio 143
ESpera que alguno fara a ti, lo que tu fizieres a otro. 2. 1
el Coraçon ayrado muchas coſas ſe deſmiente a ſi meſmo. 13. 6
El auariento el miſmo es cauſa de ſu mal y tra-

trabajo.14. 7
El que ama ſabe lo que cobdicia, y no vee lo que ſabe.15. 7
El que ama, velando ſueña lo que ſoſpecha.16. 7
Eſtonces es la muger buena, quando deſcubiertamente es mala.20. 9
Eſſa meſma coſa que la llaga del amor faze la ſana.30. 12
El que no ſabe dar beneficio, injuſtamente lo pide.36. 14
El buen coraçon injuriado, demaſiadamente ſe enſaña.43. 17
El benigno pienſa la cauſa y reſpecto enlo que da.55. 22
conel Enemigo no ſe reconcilia hombre ſeguramente.74. 30
El que ſiempre teme, cada dia es condenado.80. 35
El dia por venir es peor de cada dia. 85. Folio 40
El dia ſiguiente es diſcipulo del precedente.89. 43
En nombrar nombre deſagradeſcido, nombras mala palabra.92. 45
enel Conſejo del capitan conſiſte el eſſuerço delos ſoldados.101. 50
Engaño es tomar, lo que no podras tornar. 125. 62

El

El que enel hombre neceſſitado es miſericordioſo, ha memoria de ſi. 155. 71
El q̃ ſocorre alos neceſsitados enla proſperidad, halla ayuda enla aduerſidad. 157. Folio 72
El inferior teme qualquier coſa que el ſuperior peca. 171. 75
Enla vida del mezquino, no ay embidia ni mengua. 182. 79
la Embidia ſe enſaña callada, aunque enemigamente. 186. 80
Eſcuſando lo mal dicho fazes lo mas agro. 228. 92
el Enfermo faze mal lo que le cumple inſtituyendo al fiſico por heredero. 229. 92
El que teme de caer, no cae de ligero. 239. Folio. 94
En ningun lugar mejor morimos los hombres, que donde de mejor gana biuimos 243. 96
El pecar mas ſe deue dexar por odio que por miedo. 273
En ſecreto caſtiga los amigos: en publico loa los. 330. 134
El temeroſo ſe llama cauto y diſcreto: el ſuzio templado. 339. 137
El pecado que primero fue conſentimiẽto, agora ya es muerte. 354. 143
F
FAma y opinjon buena delos hombres, mas

mas ſegura es que el dinero.52. 20
Fama buena guarda ſu reſplandor enlas tinieblas.58. 23
la Fe ſe deue guardar, aun al enemigo. 105. Folio 52
Fuyr la cobdicia, es vencer reyno. 111. Folio 56
la Fe quien pierde, a que otra coſa ſe tornara? 120. 60
Fortuna, quando falaga entonces engaña. 121. 60
Fortuna mas preſto la fallaras, que la ternas.122. 61
Fortuna donde algo rompio, roto es. 124. Folio 62
Fortuna a quien mucho falaga torna loco. 126. 62
la Fe quien pierde, no tiene mas coſa que perder.132. 65
la Fe nunca buelue enel anima donde ſe partio.134. 65
la Fe ninguno perdio, ſaluo el que no la tuuo.135, 66
Fortuna no ſe contenta de dañar vna vez a alguno.136. 66
la Fortuna es vidrio: y quando reſplandeſce, quiebraſe. 141. 68
la Fortuna, a ninguno aprouecha mas, que el buen conſejo.142. 68

el Fablar blando conſigo trae ſu venino. 163. 73
la Fuerte o el bienauenturado, podra ſufrir y comportar la embidia. 184. 80
la Fortuna es inconſtãte, que luego demanda lo que dio. 202. 85
Felicidad es morir, antes que llame la muerte. 213. 87
la Fortuna es muy meſquina que careſce de enemigo. 214. 88
las Fembras ſobrepujan alos hombres en mal conſejo. 223. 91
Fortuna no ay tan buena dela qual no te puedas quexar. 242. 95
por Fuerte es mas de tener aquel que vence las cobdicias, que el que vẽce los enemigos. 286. 114
Fermoſa coſa es dar a quien no demanda. 290. 116
la Fama temen muchos: pocos la concordia. 292. 117
GRan deudo es conjuntarſe los coraçones, que ſe quieren bien. 49. 18
la Gloria del ſoberuio, preſto ſe torna en confuſion. 77. 31
Ganancia con mala fama, es de contar por perdida. 100. 49
Gran ſinrazon es lo que no tiene razon. 143 Folio 69

Graue mal es, el que ſe aſconde dela viſta. 147. 69
Grauemente daña el mal que no ſe mueſtra. 148. 70
Graue es el enemigo que la enemiſtança aſconde enel pecho. 149. 70
Gran cuyta es aprender ſeruir, ſi eres acoſtumbrado de ſer ſeñor. 158. 72
Gran trabajo es de ſer injuriado de que no te puedes quexar. 159. 72
Guarnecida mengua, es la cobdicia enlas riquezas. 178. 78
Gran coſa es, no ſer loado: y digno de ſerlo. 298. 119
Gran coſa es no deſraygar los peccadores, mas los peccados. 320. 130
HOmbre es fuera de ſi, quando tiene ira. 153. 71
Honeſta torpeza es morir por buena cauſa. 156. 72
el Hombre ſufre en ſi vna coſa, en otro pienſa otra. 165. 74
Hombre no ſabe fallar la fortuna ſin dolor. 167. 74
Hombre que a ſi meſmo da lugar, honeſtamente ſirue. 168. 74
Hombre es empreſtado ala vida, no donado. 169. 75
el Heredero que naſce es mas fiel, que

el que

el que ſe eſcriue. 222. 90
los Hombres mas ligero ſufriran de ſer deſechados, que engañados. 311. 125
IVgador delas tablas, quãto es mas ſabio enel arte, tanto es peor. 32. 12
la Ira paſſa preſto enel buen varon. 63. Folio 25
Infortunios venideros ſe pueden vencer y eſquiuar por induſtria. 130. 64
la Ira del buen hombre, es graue. 144. Folio 69
Injurias ala nobleza, rogando al indigno. 174. 76
la Ira ſiempre es mentiroſa enel amor. 185. Folio 80
la Ira quien vence, vence vn grand enemigo. 189. 81
el Iuez es condenado, quando el culpable es abſuelto. 193. 82
el Inocente enel dia en que peca ſe condena. 196. 83
Injuria quien por eſſo faze porque puede, preſto dexara de fazer, pues la faze. 309. Folio 124
LA mucha ſoſpecha ſiempre echa las coſas ala mas triſte parte. 7. 4
Los defectos de tu amigo, ſi los ſufres fazes los tuyos. 10. 5
La cruel ſeruidumbre, es agena del libre y noble

noble hombre.11. 6
Ligeramente conoceras al auariẽto, no moſtrando te de vn tenor.21. 9
Lo ageno plaze mas a nos, y lo nueſtro plaze mas a otros. 27. 11
La vieja quãdo juega faze deleytes de muerte.29. 12
La mucha coſtumbre delas buenas coſas es mala.35. 14
la Luxuria es dulce, mas por halago q̃ por mando. 46. 17
Las coſas bien penſadas pujan a ſi miſmas, mas no perecen del todo.59. 23
Lo que vna vez ſe ha de hazer, mucho es de deliberar.97. 48
Lo que ſe dexa de procurar, porque no ſe ſabe, no ſe pierde.102. 50
Lo que no ſe puede mudar, ſufre lo: no lo culpes.129. 64
Loornueuo donde naſce, el viejo ſe pierde. 200. 84
Ley general es que manda naſcer y morir. 203. 85
Loçania y loor no pueden auer concordia. 205. 85
la Luxuria es ſeñal que trae conſigo ſabor de liuiandad.207. 86
la Luxuria, aun por el mirar condena alos hombres.208. 86

Lo mejor del infelix y deſauenturado es que no faga coſa.237. 94
Lo que quiſieres que ſea ſecreto, a ninguno lo digas : ca no podras pedir que otro te tenga ſecreto, ſi tu no lo tuuiſte a ti miſmo.307. 123
Loca coſa es temer, lo que no ſe puede eſcuſar.327. 133
MVchos beneficios recibe el que los ſabe dar.41. 15
la Muger, o ama, o aborreſce : y no ay tercera coſa enella.6. 3
Mueſtra que le den beneficio, el que muchas vezes lo da.50. 19
la Miſericordia gana buenas ayudas.66. 26
la Matrona caſta obedeciendo a ſu marido, es ſeñora del.76. 31
Mejor ſe vence la coſa por conſejo, que no por ira.78. 32
Maldades quando aprouechan, peca quien obra derechamente.81. 27
Mengua no puede padeſcer el fuerte, ni el noble.82. 38
la Muerte quien deſſea dexe el pecado dela vida.88. 42
el Maleficio confieſſa, quien fuye el juyzio. 127. 62
la Mocedad debalde repites deſpues que ya veniſte ala vejez.138. 67

el Malo tome las leyes: el bueno la fortuna.206. 86
Malo es de llamar aquel, que por lo que le cumple es bueno.215. 88
el Malo quando ſe finge bueno, es muy malo.216. 88
el Miedo quando viene, no tiene el ſueño lugar.217. 89
Morir es coſa neceſſaria, mas no quando tu quiſieres.218. 90
Mal ſe faze qualquier coſa, que ſe faze en fe dela fortuna.219. 89
al Muerto quien embia algo, a el no da coſa: y aſsi lo quita.220. 90
Mala es la medicina donde pereſce algo de la natura.124. 91
Mal biuen los que ſiempre ſe pienſan biuir.227. 91
Menos es engañado al que niegan preſto lo que demanda.230. 92
la Muger que ſola pienſa, pienſa a mal. 231. Folio 92
Mal quien quiere fazer ſiempre falla cauſa. 232. 92
Muchos a de temer aquien muchos temen 233. 93
la Muger que caſa con muchos, no plaze a muchos.235. 93
la Maldad ella es pena de ſi meſma: ca la

 mala

mala conciẽcia aunq̃ algunas vezes eſta en repoſo, mas nũca eſta ſegura. 258. 102
Maldad nunca es de vengar con maldad, 262. 103
Malquerencia de muchos ſe aſconde ſo el beſo. 265. 106
la Muerte da ſu mereſcimiento alos que ſon diferentes en vida. 269. 107
las Malquerẽcias encubiertas, peores ſon q̃ las deſcubiertas: y por tãto el parlero enemigo menos offende q̃ el callado. 287. 114
Muchos maldiziendo alos locos fazen injuria a ſi miſmo. 189. 116
la Memoria delos beneficios, es flaca: delas injurias firme. 313. 126
Mucho es coſa ſegura, no temer coſa alguna fuera de Dios. 340. 137
Mas es de ſufrir el que manda morir, que el que manda mal biuir. 346. 139
Mas tolerable pena es no poder biuir, que no ſaber biuir. 347. 139
NO te fies en buena dicha que te aconteſce ſupitamente: porque muchas vezes ſe quita arrebatadamente. 103. 51
Ninguna coſa es alegre, ſino la que la variedad farta. 179. 78
Nobleza, no recibe injuria. 180. 78
Ninguno puede enlos males eſperar bien, ſaluo el inocente. 190. 81

No

No puede vno auer ganancia ſin daño de otro.204. 85
No ſabes que deſſees, ni que fuyas, ſegun la burla que el dia faze.240. 94
No mires ſi lleua alguno las manos llenas a Dios, mas ſi las lleua puras.247. 97
Ninguno es alegre, ſino el mucho bueno: y ninguno es mucho fermoſo, ſi no el ſeruicio de Dios.248. 97
No biuas en vna manera quando eſtas ſolo: y en otra quando eſtas enla plaça. 249. 97
No pidas coſa que ſi a ti la demandaſſen la negarias.250. 99
No niegues coſa delo que tu demandarias. 251. 99
Ninguna coſa es grande en las coſas humanas, ſino el coraçon que deſprecia las grãdes coſas.252. 99
No es de curar con que coraçon fagas lo que es malo de fazer: ca los fechos ſe miran, el coraçon no ſe vee.254. 100
No eſtudies complazer a muchos, mas a quales.257. 102
No digas coſas torpes: ca poco a poco la verguença delas coſas ſe deſcubre por las palabras.344. 138
Ninguna coſa es mas fea que fazer guerra a aquel con quien familiarmente ayas biuido.

biuido.349. 140
OLuidar lo que ſabes, algunas vezes trae prouecho.109. 55
O como es muy difficil, la guarda dela gloria.152. 70
O quanto es de temer, el que ſe pienſa morir.154. 71
O como incurren en muchas coſas de que ſe arrepienten, los que mucho biuen.162 Folio 73
la Oluidança es el remedio delas injurias. 188. 81
la Oſadia mucho aprouecha enlas coſas dudoſas.195. 83
los Ojos no pecan, ſi el coraçon los ſeñorea.236. 93
PReſto eſta de arrepentirſe el que juzga de ligero.31. 12
Para ninguno es buena ora, que para otro no ſea mala.39. 15
Poco ama el que trae ala memoria la ira paſſada.64. 25
Paciencia es el mejor remedio a qualquier dolor.79. 34
el Plazer delos malos preſtoſe acaba en mal 87. 42
el Penſamiento fallece y puja alos meſquinos.108. 54
Por demas ruegan, al que no puede auer miſe-

misericordia.123. 61
Proſperidad delos malos, es infelicidad de los buenos.128. 63
Paciencia muchas vezes injuriada, torna ſe en ira.131. 64
Pena del virtuoſo y graue coraçon, es arrepentirſe dela coſa deſpues de fecha. 145. Folio. 69
Pobreza fuerça alos hombres eſperimentar muchas coſas.160. 73
ala Pobreza pocas coſas fallecen, ala auaricia no le baſta coſa.177. 77
la Prieſſa criminoſa es enel juyzio.191. 81
Perdonar es benignidad, quando ſe arrepiente a quien ſe perdona.194. 82
Peligro no ſe vence ſin peligro.241. 95
Pienſa que ningun lugar ay ſin teſtigo.260 Folio 103
Pienſen los hombres mal de ti: porque los buenos deſplazer alos malos loor es. 268. 107
Pecar dexan muchos eſtando en miedo y no con ynocencia: aqueſtos mas ſon de dezir temeroſos que ynocentes.278. 110
Pobreza quien teme, aquel es de temer.306 Folio 123
Pareceras malo ſi perdonas alos malos: y ſi ya dexaſte de ſer malo, porque eſcuſas que otros ſe emienden.353. 142
Por

Por ſacar el oro, primero cauamos la tierra: y auemos pereza de eſcudriñar y alimpiar el pecho, por alcançar el poſtrimero bien. 360. 147

QValquier mala nueua baſta para poner a hombre en gran trabajo. 17. 7

el Quexoſo en fablar, no eſcudriña bien la conſciencia de ſu amigo. 83. 39

Quanto fueres mejor, tanto ſeras mas religioſo. 280. 111

Que coſa es enemiga mucho del hombre? Otro hombre. 300. 120

Quales ſon grandes riquezas? No deſſear riquezas. 301. 120

Que coſa es dar beneficio? Semejar a Dios. 302. 121

Quien es pobre? El que le pareſce ſer rico. 303. 121

Que coſa mas dulce, que tener con quien todas las coſas comuniques? 310. 124

Quien no ſabe callar, no ſabe fablar. 342. Folio 138

Quieres que todos te conozcan? Trabaja primero porque a ninguno conozcas. 351. 141

Quieres auer gran honrra? dar te ſe gran ſeñorio: ſeñorea a ti miſmo. 352. 142

REñir quãdo es tiempo de ayudar, es cõdenar a aquel con quien riñe. 90. 43

Rayo

Rayo es, donde conel poder mora la yra. 137. 66
Regir la condicion y natura dela muger, es malquerencia deſeſperada. 139. 67
Rigiẽdo ſe mal, pierdeſe gran ſeñorio. 234. Folio 93
Reputa te por orador, ſi te atraxeres a lo que cumple fazer. 271. 107
ala Renzilla mezcla alguna blandura. 272. Folio 108
Repoſadamente biuirian los hombres enla tierra, ſi aqueſtas dos palabras ſe quitaſſen: Mio, y Tuyo. 305. 122
a los Reyes peor les va mucho que alos ſeruidores: ca los reyes temen a cada vno, los ſeruidores temen a ciertos. 316. 128
SI deniegas dar al que ſiempre diſte, mandas le que robe. 71. 28
Ser menoſpreciado es mas graue coſa, que ſer con locura injuriado. 80. 40
Ser ligero de coraçon, es ſer medio loco. 133. 65
el Señorio dela coſtumbre es muy graue. 150. 70
el Señor que teme alos ſieruos, es menos que ſieruo. 221. 90
Socorrer quien puede al que pereſce, no ſocorriendolo, lo mata. 299. 119
la Sabiduria promete gran coſa: Reduzir te a ti

a ti miſmo.18. 128
ſi en Seruicio de bienauenturado y poderoſo hombre biuieres, o ſe eſpera la amiſtança ola verdad.323. 132
Si quiſieres ſer bienauenturado, pienſa primero menoſpreciar, que ſer menoſpreciado.324. 132
Si a muchos agradares en tracto de biuir, a ti no puedes agradar.325. 132
Siempre la renzilla ſe comience de otro, de ti la reconciliacion.338. 133
Socorre ala pobreza delos amigos: antes los deues preuenir.329. 134
Si alguno ſe enſaña y pide pena de otros, a el la demanda de ſi miſmo.331. 134
Si contra voluntad obedeſces, ſieruo eres: ſi de voluntad, eres ſeruidor.334. 135
Sabe aquel abundar de muchas virtudes, el que las agenas ama.335. 136
Sabes que es embidia? Dolor de anima de agenos prouechos.336. 136
Sabe aſſi meſmo que el varon que no ha embidia es lleno de bondad.337. 136
Son muchos que mas contienden de palabras que no en fecho: y aquello que deſprecian furtan lo ſecretamente.338. 136
Si puede ſer no ayas triſteza: el coraçon flaco fea plaça mueſtra.343. 138
TRocar las palabras dichas a buena parte,

te,gran maldad es.51. 19
Tardar nos en deliberar lo que cumple, es coſa muy ſegura.94. 47
Tantas vezes muere el hombre, quantas pierde los ſuyos.164. 74
Temor honeſto es el primero, enlas coſas que tocan a tercero,166. 74
Toda tardança es enojoſa, mas faze los hōbres cuerdos y ſabios.211. 87
Todo pecado es acçion: toda acçion es voluntaria, quier ſea honeſta, quier torpe: ſiguese que todo pecado es voluntario, y quita las eſcuſaciones que ninguno peca contra ſu voluntad.264. 105
Todas las coſas ſe deſcubriran, no digo ſi cayeres, mas ſi titubeares para caer.266. Folio 106
Toda afection es tal, que enlo que aquella ſe enloqueſce, pienſa que todos ſe enloqueſcen.267. 106
Todo doctor que peca enla razon dela vida, mas torpe es: porque peca enel officio de que quiere ſer maeſtro. 276. 109
Ternas paz con los hombres, y guerra con los vicios.282. 112
Ten ſiempre la templança del fablar y del callar: y ſi a alguna deſtas partes te has de inclinar, mas de buena voluntad oyras que fablaras.341. 137

Tal

Tal diligencia pon en ganar amigos, que no comiences a amar a quien deſpues puedes aborreſcer. 348. 140
VIcios acoſtumbrados ſofrimos, quando los reprehendemos. 68. 26
la Vida quando agrada, la condicion dela muerte es buena 99. 49
Vengarſe el enemigo, es tomar vida de otro. 172. 76
Vn deſagradeſcido, daña a muchos meſquinos. 181. 79
Vnos amigos ſon peſados, y algunos enemigos ſon ligeros. 304. 121
Verguença enflaqueſce alos virtuoſos ingenios: y alos pequeños, la oſadia los confirma. 319. 129
Varonilmente ſufre lo que la neceſſidad trae. El dolor con la paciencia ſe vence. 356. 144
la Vida del hombre es breue, por tanto es immortandad la honeſta muerte. 358. Folio 145
ZElo auras de Dios, no de los hombres: ca ʒelar de los hombres, vicioſa y mala coſa es. 256. 101

Fin dela Tabla.

Aqui començan los *Prouerbios de Seneca.*

¶ Agena coſa es, lo que deſſeando viene. *I.*

PAra entendimiēto deſte prouerbio, es de preſuponer lo que Ariſtotiles pone eñl primero de ſus Ethicas. Que los bienes ſe departē en dos maneras: En interiores, y en exteriores. Los interiores dize que ſon los bienes del anima: aſsi como ſon las virtudes intellectuales y morales. E eſtos ſon los bienes propios, porque ſon perfectiõ del anima, ꝛ diſponen a hombre a conocer a Dios y alcançar la bienauenturança: la qual dize Ariſtotiles, que eneſta vida es propia obra del hombre ſegun virtud en vida perfecta: ꝛ con eſta ſe alcança la otra bienauenturança celeſtial, que ſegun Boecio eñl quinto libro de conſolacion, es vn eſtado donde eſtan juntos todos los bienes. Los bienes exteriores ſon como linaje, fermoſura: riquezas, ꝛ todos bienes de fortuna, eſtos ſon agenos de nos: ꝛ ya ſea que aunque eſtos bienes no ſean dela bienauenturança que es nueſtro propio bien: mas ornan ꝛ componen y fazen apueſta la bienauenturança ꝛ virtudes: aſsi como dize Ariſtotiles enel primero libro delas Ethi-

cas. E eſtos bienes ſon los que deſſeando vienen: que los bienes propios no es neceſſario deſſear los como coſa extrinſeca, q̃ eſtrañables ſon a nos, y dentro de nos ſon, y en queriendo los auer los auemos, por ſer como ſon eſpirituales y del anima. Los otros bienes que ſon agenos, no es en nos delos auer quando queremos, ni delos tener quãto tiẽpo queremos. E ſi ſe pierden eſtos bienes, no es de doler por ellos como por agenos y exteriores bienes de q̃ nos ſeruiamos y aprouechauamos como de coſa empreſtada. E por tanto Bias filoſofo, que fue vno delos ſabios de Athenas, ſegun dize Tullio enlas paradoxas, cuya ciudad como vn tirano ouieſſe ocupado, cada vno delos ciudadanos fuya, y lleuaua conſigo de ſus bienes lo que podia: y por que el no ſacaua cõſigo ninguna coſa de ſus bienes, y los dexaua todos enla ciudad: vn amigo ſuyo le dixo, que porque el no fazia lo que los otros fazian? El qual reſpondio: *Si* fago, q̃ todo lo que es mio comigo lo lleuo. Auiendo agenos los bienes de fortuna que vienen deſſeando, y ſe pierden no queriendo, y lleuando conſigo, como lleuaua ſus virtudes intelectuales y morales, que erã bienes ſuyos propios.

Eſpera que alguno fara a ti lo que tu fizieres a otro. *II.*

ESto concuerda enla ſentencia de nueſtro ſeñor enel Euangelio, donde dize. Por la medida que me dieres, por eſſa te mediran: y

conlo

conlo que dixo a ſant Pedro, que metieſſe ſu cuchillo enla vayna: que quien con cuchillo mata, cõ cuchillo ſera muerto. Delo qual pone Boecio enel tercero libro de conſolaciõ, donde introduze como Buſiris era vn hoſtalero, ſu coſtumbre era alos q̃ venian a poſar a ſu caſa, daua a comer a vnos cauallos fieros que tenia, ⁊ Hercules como lo ſupo, por pena de tan gran maldad vino a poſar a ſu caſa, y como el Buſiris lo quiſieſe arrebatar y echar alos cauallos, anticipoſe Hercules ⁊ arrebatolo, y echolo alos cauallos, los quales le comieron no ſabiendo que era ſu ſeñor, mas pẽſando que era hueſped. E aſsi ſe cumplio lo que Hercules vino fazer a Buſiris, lo que Buſiris fazia alos otros.

El coraçon que ſabe temer, ſabe guardar la vida. *III.*

ENtre las otras virtudes que Ariſtotiles pone enel tercero ⁊ quarto libro delas Ethicas, pone la fortaleza por virtud: y es medio entre dos eſtremos: conuiene a ſaber entre los que mucho oſan, ⁊ entre los que mucho temen: el daño delos quales eſtremos es de vituperar: ca el que mucho locamente ſe diſporna a tales peligros morira feamente y ſin ninguna honra: ca no es virtud diſponer ſe hombre a peligro, donde conocidamente ſera ofendido, y no podra ofender. E no es de reprehẽder, ni deue ſer auido por couarde el q̃ eñl tal caſo teme, y no ſe diſpone al peligro. E el q̃ mucho teme es de rep̄hẽder, ſi teme lo

que hombre eſſorçado no deue temer, o recela el peligro donde no lo deue recelar: y eſcoge antes biuir deſonrrada vida, que morir glorioſamente, ⁊ tales como eſtos, dize Ariſtotiles, q̃ ſe deuen llamar temeroſos ⁊ cobardes. El fuerte que es el medio, es el que oſa lo que ſe deue oſar, ⁊ teme lo q̃ ſe deue temer: ⁊ no ſeran auidos por temeroſos, ſi dexã de pelear donde veen que el tiempo no le ayuda, y que le auriã por loco, ſi en aquel peligro murieſſe: ni ſeria auido por loco, ſi conoſcidamẽte ſe diſpone a morir, ſi vee que cumple ⁊ es honor ſuyo, o por guardar la vida de ſu rey, o por la libertad de ſu tierra. Ca como dize la ley ciuil: Los que por bien dela coſa publica murieron, para ſiempre ſe cree, que biuẽ enla gloria del parayſo. Y eñl libro dela ſabiduria, donde fabla delos que recebierõ muerte por la verdad, alli dize aſsi: Los q̃ vimos en eſcarnio y burla, mirad como ſon contados entre los fijos de dios? Pues dize Seneca: *El que ſabe temer* lo que ſe deue temer, *ſabe guardar la vida:* y eſta vida temporal, q̃ no ſe porna ala muerte tan locamente: o ſe diſpone ala muerte enel caſo que ſe deue diſponer: *ſabe guardar la vida.* Ca ſi muere por Dios biuira para ſiempre enla gloria de Dios. E ſi muriere enel ſeruicio del rey, ⁊ enel pro comun de ſu tierra, biuira para ſiempre en buen renombre de fama. Eſte puede ſer el entendimiẽto deſte prouerbio. E podra hauer otro entendimiento, aunque no ſea tan notable ni verdadero como eſte, que querra dezir lo que dize Seneca al co-

al comienço enla primera tragedia. Viene a-los perezoſos,la cana vejez. Aſsi que el que ſabe ſer perezoſo, que es, el que ſabe temer, ſabe guardar la vida.

La concordia faze las baxas ayudas ſer firmes. IIII.

CIerta coſa es como dize Ariſtotiles, q̃ virtud junta es mas fuerte, que no ſi eſta apartada. E caſo que ſea vna coſa flaca, ⁊ muchas coſas flacas ſemejantes ſe juntan: por ſer juntas, lo flaco ſe faze fuerte: ⁊ prouerbialmente dezimos. Que aunque vna caña ſe quiebre de ligero, muchas juntas ſon malas de quebrar. Por tãto dize Seneca: que ſi alguno ha ayuda de baxos hõbres, aunq̃ cada vno por ſi fueſſe flaca ayuda: muchas ayudas flacas en cõformidad ⁊ concordia, fazen ſe fuertes ⁊ firmes. E por tanto dize Saluſtio enel Catilinario. Por la concordia las coſas baxas crecieron, por la diſcordia las grandes ſe deſtruyeron.

El amor ſe toma del aluedrio, la voluntad no ſe pone. V.

DIferencia ay ſegun dize Ariſtotiles enel octauo delas Ethicas, entre amor ⁊ amiſtança. Ca la amiſtança no ſe gana ni ſe puede ganar, ſi no con tratando vn hombre con otro largo tiempo. E aſsi ſe pierde, dexando de contractar por tiempo. E por tanto dize Seneca enla tercera epiſtola, que deuemos deliberar largo tiẽpo, ſi deuemos tomar alguno en nueſtra amiſtãça o no: y eſta amiſtãça mas

ſe pone ⁊ aſsienta enla voluntad por el cõtra tar ⁊ vſar que fazemos cõel amigo, que no ſe toma por aluedrio dela voluntad: ca muchas vezes acaeſce no nos poder alegrar de viſta ni de compañia de alguno luego como le vemos, ⁊ començamos a tratar conel: y deſpues ſer buẽ amigo por largo tiempo. El amor no requiere familiaridad ni tracto, ca es franco y libre: y es como vna inclinacion natural, a que naturalmente todas las criaturas nos inclinamos: ca veyendo vna perſona naturalmente nos inclinamos mas a amar aquella, q̃ no a otra: ⁊ por eſto dize que el amor no es poſtizo, mas pone ſe y aſsientaſe enla voluntad por frãco ⁊ libre aluedrio. Lo qual acuerda con lo que ſant Bernardo eſcriue en vn libro que compuſo que ſe dirige al papa Eugenio: donde dize que el amor no conoſce ſeñor. Quiere dezir, que pues el amor ſe toma del aluedrio del coraçon, no reſcibe yugo: ⁊ enla fabla que introduze Boecio enel tercero libro de conſolacion, delo que acaeſcio a Orfeo con Eurydice ſu muger, quando quebrãſ-ro la ley que le puſo el ſeñor delos infiernos. Dize quien da la ley alos que aman, la mayor ley es el amor: porque el amor ſe toma del aluedrio, la voluntad no ſe pone.

La muger ama o aborrece, y no ay tercera coſa enella. *VI.*

COmo eſcriue Ariſtotiles enel ſeteno libro delas ethicas, las mugeres no rigen ſus paſſiones por razõ: mas ſojuzgã ſe mucho

alas

alas paſſiones: ⁊ por tanto no ſabē tener tem
plança ni medio en ſuas actos: que o aman, o
aborrecen, ⁊ no ay eñllas tercera coſa, que es
el medio, ni amar ni aborrecer: mas auer ſe
templadamente en ſu tracto, como fazen los
hombres con otros continuamente. Y eñſto
tiene la muger vna delas coſtumbres que A-
riſtotiles pone enel ſegundo libro delos re-
thoricos, que tienen los moços, donde dize:
que todas las coſas fazen demaſiadamente, o
en vn eſtremo o en otro: mas porq̃ el moço
tiene ſer perfeto en quãto es varon para diſ-
curſo de tiēpo, y induzido por doctrina, dexa
ra los eſtremos o verna a tomar el medio, q̃
ni es vn eſtremo ni otro: mas toma de ambos
a dos. La muger como ſu ſer es imperfecto,
es como dize Ariſtotiles varon menguado:
no ſe trae aſſi naturalmēte a dexar los eſtre-
mos ⁊ tomar el medio: ni por diſcurſo de tiē-
po, ni por dotrina. E por eſto no ſe niega que
no aya auido ⁊ aya algunas mugeres, que por
eſpecial priuilegio, han proueydo tan cōſtan
tes enla virtud a tomar el medio ⁊ dexar los
eſtremos, como los que mas conſtantes hom
bres. Aun Salomō dize enel Eccleſiaſtes: que
enlos hombres de mil fallo vno, ⁊ delas mu-
geres ninguna. Lo qual dize no, porque ſea
verdad que no ſe falle alguna, que ſeria con-
trariar ala eſperiēcia ⁊ a muchas auctorida-
des dela ſacra eſcriptura: mas dize lo por que
comunmente mas dexan los eſtremos, ⁊
toman el medio dela condicion delos hom-
bres, que no dela condicion delas mugeres.

La mucha ſoſpecha ſiempre echa las coſas ala mas triſte parte. VII.

ESte prouerbio puede auer dos entendimientos:el vno que ay algunos ſoſpechoſos en tanto grado,que como la ſoſpecha vẽga de miedo,el gran miedo que tienen les faze ſoſpechar todas las coſas ala mas triſte parte. Y eſto dize Caton:Guarda te no ſeas mezquino ſoſpechoſo en todas las coſas, que a los ſoſpechoſos ⁊ temeroſos preſta eſta la muerte. Y el otro entendimiento puede ſer, que los que deſſean alguna coſa que les cumple,tanto la deſſean, que ſiempre ſoſpechan que aquella coſa nunca jamas ſe podra fazer. E aſſi la ſoſpecha echa la coſa ala mas triſte parte.E de aqueſto pone Seneca enla primera tragedia enla palabra que Megera muger de Hercules faze con Amphitrion padre de Hercules quaſi diuerſas ſentencias,ca Megera dixo:Los que los trabajos deſſean mucho ligeramente lo creen.Amphitrion reſpõdio: Antes lo que mucho temen, nunca pienſan que ſe podra quitar. Reſpondio Megera: La fe inclinada a temor ⁊ ſoſpecha, ſiempre eſpera que verna lo peor.

A tu padre amalo, ſi fuere bueno: y ſi no ſufre lo. VIII.

SEgun pone Ariſtotiles enel primero libro delas Ethicas,la hõrra no es otra coſa ſino vn

vn offrecimiento de reuerencia,que ſe faze a alguno, en ſeñal de grãd alabãça y de virtud. E por tanto ſi el padre es bueno y virtuoſo, amar ſe deue por ſer ſu padre y ſu mayor, ⁊ de quien recibio beneficio por le auer engendrado y criado:y ſi fuere malo,dize que le deuemos ſofrir, ca no le podemos ni deuemos caſtigar ſegun dize el teſto dela ley ceuil: que verguẽça ha la ley, que los fijos ſean caſtigadores delos padres,ni podemos,ni deuemos burlar dellos:ca pecariamos, ſegũ fizo Cham fijo de Noe, que burlo de ſu padre quando eſtaua beodo, y tenia deſcubiertas ſus verguẽças.lo qual como ſupo el padre deſpues que torno a ſu ſeſo, mal dixolo:y comprehendiole la maldicion,ſegun dize el texto. Mas podria alguno dezir, que nueſtro ſaluador dixo enel Euãgelio, que ſi alguno no aborrecieſſe a ſu padre por el,que no ſeria digno del:y aſſi que el mal padre no ſolo no es de ſuffrir, mas de aborecer. Puedo ſe reſponder,que vna de las perfeciones mayores dela ley Euãgelica, es que nos mando que amaſſemos a nueſtros enemigos,y fizieſſemos biẽ alos q̃ nos quierẽ mal:pues ſi alos enemigos auemos de amar y fazer biẽ,quãto mas a nueſtro padre aun que ſea malo. E en lo que dize nueſtro ſaluador, que auemos de querer mal a nueſtro padre,y a nueſtra madre por el, es de entender que auemos de querer mal a ſus obras malas, y no comunicar conellos enellas:no embargante que ſea nueſtro padre y madre,mas no ſe niega ſegun que los doctores determinan, que

aun que ſean infideles ⁊ malos que ſomos ob ligados a los mantener y gouernar por la naturaleza que les deuemos: y amar los o alo menos ſufrir los.

Conuiene mirar lo que puedes fazer. IX.

DIze Boecio enel primero libro de conſolacion, que no ſolo cõuiene mirarlo que eſta delante los ojos, que la prudencia mide la fin delas coſas, por loqual ſi alguno nos ha injuriado, no ſolo conuiene mirar la verguẽça que de preſente ſe puede fazer, mas los daños que dende ſe pueden cõſeguir ⁊ hauer: ca ſe pueden conſeguir muertes: aſſi porque el juez los podra condenar, por auer ſe vẽgado por ſu propia auctoridad: ca como por el enemigo ſe podra vengar y no biuira ſeguro: podra a ſi meſmo perder ſu faziẽda que ge la tomarã. Por tanto es grã diſcreciõ antes q̃ hõbre coſa faga, mirar y medir el fin q̃ ſe puede ſeguir: q̃ viendo los daños que ſe ſiguẽ del mal q̃ pienſas fazer, te retraeras de fazer mal.

Los defectos de tu amigo, ſi los ſufres fazes los tuyos. X.

ESta letra puede eſtar en dos maneras: la vna enla forma aqui eſcrita: otra que diga aſſi: Los defectos de tu amigo ſi no los ſufres fazes los tuyos: querra dezir: Pues vna vez delibraſte de tomar a vno por amigo, conuiene que perſeueres en ſu amiſtança, y lo ſufras y tengas por amigo con ſus tachas buenas y malas.

malas. Y eſta fue doctrina de Seneca enla terſcera epiſtola: lo qual ſino fazes, ſus defectos fazes tuyos; aſſi porque te demueſtras imprudente por lo auer eſcogido por amigo ſeyendo defectoſo, como porq̃ te das para poco en no lo poder ſufrir: Segun el prouerbio eſta aqui eſcrito, querra dezir ſegun doctrina de Ariſtotiles eñl octauo delas Eticas. La ley dela amiſtança es, que ſea vn querer ⁊ vn no querer de ambos a dos: y que yo repute el bien de mi amigo ſer mio: y el mio ſuyo. Pues ſi yo veo que ay defectos en mi amigo, y no gelos increpo ni maltrato, parece que a mi plaze bien delo que a el plaze.

La cruel ſeruidumbre es agena del libre y noble hombre. XI.

SEgun dize vna ley ceuil: entre todos los hõbres por razon de humildad es vna manera de deudo y propinquidad de ſangre: por tanto aſſechar vn hombre a otro, ouieron lo por maldad. E caſo que antiguamẽte el ſeñor touieſſe poder de matar ſu ſieruo ſin pena, y pudieſſe fazer del lo que quiſieſſe como de coſa propia, oy ſegun derecho eſta limitado eſte poderio: ca no puede ninguno ſin pena matar ſu ſieruo, ni le fazer daño ⁊ mal conoſcido. E ſegun dizen los dotores juriſtas. La ſeruidumbre a mi que es contra natura, toleroſe entre los hombres, por eſcuſar mayor mal. Ca mejor fue o menos mal fue que enla guerra fueſſen los hombres tomados por ſieruos, eſperando conſeguir dellos

llos algun intereſſe o ſeruicio, que no que los mataſſen y pereſcieſſen. E caſo que ſeã ſieruos ſon hombres. y dize la ley ceuil: que ſegun razon natural vn hombre es obligado a fazer a otro beneficio: ꝛ quanto mas es el hõbre noble y libre, que quiere dezir virtuoſo, tanto es mas agena del la crueldad: y guardando ſu ſieruo que no ſe le vaya, y ſiruiendo ſe del lo tratara humanamente: y aſſi la cruel ſeruidũbre ſera agena.

Al abſente daña el que contiende con beodo. XII.

EL hombre quãdo es beodo carece de ſentido: tãto q̃ fue dubda entre los doctores ſi el mal que el beodo faze en quanto beodo, ſera ſin pena como el mal que faze el loco. E contendiendo con el no ſolo injuria y daña hombre a ſi meſmo, mas injuria y daña a ſu padre ꝛ madre que eſtan abſentes: ca como hõbre ſin ſentido quãtas palabras de injurias ſe podrian dezir dira a el y a ſu padre, ꝛ a ſu madre, alos quales por la deuda natural que hombre les deue, deue procurar hombre buena recordacion ꝛ memoria. Cuyo contrario fara entendiendo conel beodo.

El coraçon ayrado muchas coſas ſe deſmiente a ſi meſmo. XIII.

DIze Caton, que la yra impide el coraçon que no pueda entender la verdad. y Ariſtotiles dize enel ſegundo delos retoricos, que el amor y la yra que tiene ciega la razõ,

no

no puede juzgar verdad dela coſa: y ſeyendo vna coſa, pienſa q̃ es otra: ⁊ faſta que la ira repoſe, neceſſario es que muchas coſas mientan a ſi meſmo.

El auariento, el miſmo es cauſa de ſu mal y trabajo. XIIII.

COmo enel primero prouerbio es dicho, los bienes de fortuna, en eſpecial las riquezas ſon agenas de nos y para eſſo las deuemos procurar para nos ſeruir dellas. El auariento con mezquindad de coraçon, recelando que le fallecera, no ſolo no diſtribuye alos amigos como deue fazer, ſegun toda buena humanidad ⁊ virtud: mas a ſi meſmo niega lo neceſſario. y por eſſo el es cauſa de ſu miſeria y trabajo. Ca deuria conſiderar, que mejor era que goſaſſe delas riqueſas que dios le dio en ſuerte, diſtribuiẽdo a ſi y alos otros lo que es meneſter honeſtamente, que no dexarlo a herederos, que la gaſtan (ſegun dize Salomon) diſſolutamente.

El que ama, ſabe lo que cobdicia, y no vee lo que ſabe. XV.

COmo de ſuſo es dicho: el amor y la yra embargan la razon: por tanto ſi alguno diſſolutamente ama, y ſi eſtouieſſe fuera de aquella paſſion de amor, bien ſabria dezir que aquel amor es, deſoneſto. mas como el amor le cierga la razõ eſta embargada: y aſſi el que ama, ſabelo que cobdicia: mas no vee lo que ſabe, quiere dezir no vee ni puede entender

ni

ni conſiderar juzgar ſer amor deſoneſto, lo que ſabe ſi eſtouieſſe fuera de paſſion que es deſoneſto.

El que ama velando ſueña lo que ſoſpecha. XVI.

COmo el amor tiene trauado al hombre, ⁊ todo ſu entender eſta robado enel amor, no pienſa en otra coſa mas que enla coſa que ama, y eſtando velando y deſpierto ſueña lo que ſoſpecha, ca los que aman en muy muchas coſas ſe engañan, ca ſoſpechan ſer amados como aman, y ſu ſoſpecha parece ſueño: ca aſſi como el que ſueña deſpertando, ſe falla burlado, aſſi el q̃ ama ſoſpechando y creyẽdo que es amado, ſe falla engañado: por eſſo velando ſueña.

Qualquier mala nueua, baſta para poner a hombre en grã trabajo. XVII.

COmo todos los hombres deſſeen ſu biẽ, y precien mucho las coſas temporales, qualquier mala nueua que les venga, veyendo q̃ por aq̃llo ſe les amẽgua alguna coſa de ſu bien, contriſtanſe, y ponenſe en trabajo. E eſto es cauſa por que los hombres no ſon virtuoſos ⁊ buenos: caſi lo fueſſen, ninguna mala nueua podria venir que le cõtriſtaſſe y puſieſſe en trabajo, ſegun dize el ſabio: Que no cõtriſtara al juſto ninguna coſa q̃ vẽga. Y Ariſtotiles enel primero delas Ethicas. El bueno y virtuoſo ha de ſer enlos trabajos como tetragono, q̃ es como abrojo, q̃ como quiera

que

que lo echen, ſiempre cae erigido. Y a tal como eſte, qualquier mala nueua no abaſtara para poner en trabajo, por manera q̃ el todo no ſe aya por deſaſtrado y afortunado. Ca ſegun es opinion de Ariſtotiles, eñl primero de las Eticas: No puede uinguno venir en tanta perfecion de virtud, q̃ no ſienta el trabajo y deſauentura q̃ le viene: mas imprimira enel tanto, q̃ le ſaque de ſentido, y le ſaga venir en deſeſperacion, o en otro mal eſtado. E ſegun eſta opinion, bien eſta el prouerbio, que qual quiera mala nueua abaſtara para poner a eſte hombre trabajo, aun que ſea virtuoſo. Platõ ꝛ todos los filoſophos Stoycos touieron, q̃ en tanta perfecion de virtud podia vn hõbre biuir, q̃ ſe dexaria de doler, y no ſe cõtriſtaria por nnigun mal q̃ le venieſſe, ꝛ quaſi ſeria fecho inſenſible. Segun eſta opiniõ eſta en verdad la auctoridad de ſuſo eſcripta. Que no cõtriſtara al juſto ninguna coſa que venga, y no aura lugar el prouerbio que qualquiera mala nueua abaſtara para poner a eſte hõbre en trabajo. Ca ninguna baſtara ni le podra contriſtar. Los doctores tienen comunmente la opinion de Ariſtotiles: por quanto es mas humana y mas cõforme ala razon. E aun pueden auer autoridad del nueſtro ſaluador por ſi. Ca no pudo ſer hombre puro ninguno en tanta perfecion de virtud, quanto fue el nueſtro ſaluador, que fue verdadero Dios ꝛ verdadero hõbre. E como vio la muerte cerca, no es dubda q̃ en quãto hõbre ſe cõtriſto, y ſudo gotas de ſangre, y rogaua al padre q̃ ſi

poſſible

poſſible fueſſe que paſſaſſe del aquel calice:no por eſſo, que decayeſſe punto de ſu virtud, ni apartaſſe de ſe conformar en ſufrir la muerte con voluntad del padre. E ſi es aſſi que a nueſtro ſeñor la nueua dela muerte que es (como dize Ariſtotiles) lo poſtrimero delas coſas eſpantables, abaſta para le contriſtar, ⁊ poner en algun trabajo, mas ſe deue dezir en noſotros: que por mucho que ſeamos juſtos, ſegũ dize Dauid, ſiete vezes caemos enel dia.

El amor no ſe puede deſarraygar mas puede ſe adelgazar. XVIII.

COmo es dicho de ſuſo, el amor toma ſe de aluedrio de nueſtra voluntad, ⁊ es entrañable en nos, y no reconoſce ſeñor: por tãto quien le quiſieſſe de golpe deſarraygar, no podria: mas puede ſe adelgazar por todas las maneras que Ouidio pone enel libro que cõpuſo del remedio de amor, delas quales introduzire dos: la vna apartando la conuerſacion dela perſona que ama, la otra procurando amar en otra parte.

Del que ama redemiras ſu malenconia con lagrimas. XIX.

NAtural coſa es como dize Salomon enlos prouerbios, q̃ la palabra muelle quebranta el hueſſo: y la fabla dulce amanſa la yra. y por tanto ſi alguno eſta ayrado, y otro le reſponde broznamente, enciendeſe, ⁊ acreſcientaſe le la yra. E como dize Ariſtotiles: La yra es apetito de vengança: y creyendo hom-

do hombre hauerſeydo injuriado, enciende-ſe en yra por vengar ſu injuria. E como aquel contra quien es la yra le fabla muelle y blandamente, ⁊ ſi otro demanda perdon con lagrimas, ⁊ ſino erro, llorando mueſtra como le deſplaze del enojo que tiene del: que es ſeñal que le ama, ⁊ que le quiſiera fazer plazer, mas que no ofenderle.

Eſtonces es la muger buena, quando deſcubiertamente es mala. XX.

ACerca deſte prouerbio poniã algunas dificultades, diziendo que les parecia ſin razon lo que Seneca dize: que la muger que deſcubiertamente es mala, que es buena: y que parecia implicar contradicion, y no tenian la intencion delo que Seneca quiere dezir que es buena, conuiene aſaber no tanto mala. Aſſi que querra dezir, que no es tanto mala que la que es encubierta. E la razon es. Nueſtro ſeñor enel Euangelio, delas principales coſas q̃ mas retrato ⁊ increpo, fue los ypocritas q̃ veniã veſtidos de pieles de ouejas, ⁊ de dentro eran lobos robadores. E mas daño puede fazer vn ypocrita, q̃ es encubiertamente malo, q̃ no el que deſcubiertamente es malo. Aſſi meſmo mas pena merece ſegun derecho, el que mata con ponçona q̃ no el que mata con cuchillo: ⁊ la cauſa es, porq̃ mata deſcubiertamẽte, aſſi meſmo mayor pena meresce ſegun derecho, el que mata ſobre aſſechãças, ⁊ a ſalua fe, o a trayciõ, que no el que mata deſcubiertamente, o en pelea peleãdo, y

la cauſa no es otra, ſino porque mata encubiertamente. Aſſi al propoſito, mas mala es la muger ſeyendo encubiertamente mala, que no deſcubiertamente: ca la que es mala, no la pueden aſſi apartar dela cōpañia delas caſtas matronas: y tratando con ellas mas daño puede fazer en vna ciudad, y mas oſadia dara de pecar, que no la que deſcubiertamente es mala. Ca aqueſta no la reciben las caſtas matronas en ſu fabla ni en ſu compañia: y apartan ſe della como de coſa vil y infame. E las otras porque non las ayā por tales ceſſan de pecar. Pues biē dixo, *que entonces es la muger buena*, q̃ quiere dezir menos mala: ⁊ menos mal puede fazer ⁊ cauſar *quando deſcubiertamēte es mala.*

Ligeramente conoceras al auariento, no moſtrando te de vn tenor. XXI.

LA intencion deſte prouerbio, es que el auariento por moſtrar ſe largo podra ſer que algunas vezes gaſte maz delo q̃ querria: porque vee que no puede mas fazer por apartar ſe de confuſion ⁊ verguença. E ſi quiſieres conocer ſi es largo, o auariēto, ⁊ aquel gaſto, ſi lo faze con neceſſidad, o porque le plaze de fazer lo por la virtud q̃ tiene de largueza, mueſtra que te deſplaze del gaſto q̃ faze que luego conoceras ſi el gaſtar es contrafecho enel: o propio. Ca como dize Ariſtotiles enel ſegūdo de las eticas. No ay mayor ſeñal por donde conoſcamos la obra virtuoſa que hōbre faze, ſi la faze por virtud: o porque no puede la fazer. E la obra mala que hombre faze, ſi

ze ſi la faze por ſer hõbre malo, o porque ſegun el tiempo no puede mas fazer, que mirar ſi la faze hombre alegre o triſtemente: ca lo q̃ fazemos alegremente, aquello es nueſtro propio: lo que con triſteza, no es nueſtro propio. E por tanto dize Ariſtotiles enel ſegundo de los rethoricos. Toda neceſſidad es contriſteza. Pues bien dixo el prouerbio: *que ligeramente conoceras al auariento, no moſtrando te de vn tenor.* Que quiere dezir: moſtrando te algunas vezes que te plaze que gaſte, ⁊ algunas que no. E del plazer o triſteza que el tomare enel gaſtar, conoſceras que es largo, o auariento.

Amar y ſaber, quaſi nunca lo otorgo dios juntamente. XXII.

COmo es de ſuſo dicho, el amor no reconoſce ſeñor, y ciega el juyzio, y no ſabe lo que codicia, mas ſi lo que conoſce por razon, ſi la paſſion del amor tuuieſſe que es deſoneſto, no lo vee: ca el amor no gelo dexa juzgar: ⁊ no ſeria amor, ſi brida de ſaber le puſieſſen. E como ſon dos coſas contrarias amar ⁊ ſaber, dios nunca las otorga en vno.

El auariento nunca faze coſa buena ſino quando muere. XXIII.

COmo de ſuſo es dicho, el auariẽto es meſq no para ſi, y no bueno para los otros: pues en tanto q̃ biueno trae ſu vida prouecho quã do muere ſi, ca dexa ſus bienes a qen los diſtri

buyra, ⁊ gaſtara, y no los terna guardados: ⁊ pues el dinero fue fallado para gaſtar ⁊ para el ſocorro delas neceſſidades delos hombres, injuria faze al dinero el que lo guarda, ſaluo tanto q̃ como dize Ariſto. enel quanto delas Eticas. Antiguamente ante q̃ los hombres vſaſſen dinero, todos los tratos ſe fazian por cambios: anſy ſi yo tuuieſſe trigo y tu paño, tu auias meneſter el trigo para comer, yo el paño para veſtir. Dauas me tu a mi el paño, ⁊ yo daua ati el trigo, y por que muchas vezes acaecia, q̃ tu tenias lo que yo auia meneſter, ⁊ yo no tenia lo que tu auias meneſter, y ceſſauan por eſta cauſa los tratos entre los hombres, y no ſe ſocorrian vnos a otros alas neceſſidades, acordaron de fallar el dinero, el qual es medianero a todos tratos delos hombres: ca ſi tu tenias paño que yo auia meneſter, ⁊ yo tenia trigo que tu auias meneſter por el dinero, me daras tu a mi el paño que yo he meneſter, y por aquel compraras tu el trigo q̃ has meneſter. E ſi yo he meneſter tu paño, ⁊ tu no has meneſter de preſenre coſa ninguna, das me tu entonces el paño por el dinero, el qual te es buen fiador. Y eſta fue le cauſa porque ſe fallo el dinero, para gaſtar y contratar con los hombres vnos con otros, y no encerrar ni guardar adorando lo como a Dios: ſegun que faze el mezquino del auariento.

El auariento mas ſe duele del daño, que el ſabio. XXIIII.

Segun

SEgun de ſuſo es dicho, todo ſu deſſeo y fin del auariento es guardar ſus riquezas: las quales reputa y cree que es ſu propio bien. Y el ſabio reputa las por bienes agenos. E quãdo ſe pierden ha dolor dellas, como de bienes agenos.

Al auariento q̃ mas mal le puedes deſſear, ſino q̃ biua largo tiẽpo? XXV.

COmo ſuſo es dicho, el auariento el miſmo es cauſa de ſu miſeria ⁊ trabajo. Pues por ſer mezquino y auariento, quieres q̃ ſea penado? que mayor pena le puedes deſſear, ſino que biua largo tiẽpo? Ca mientra mas biuiere mas pena aura. Entre las otras penas que los del infierno padecen (ſegun Seneca enla primera tragedia) os la de Tantalo: el qual tiene las mançanas que le llegan colgadas delos ramos faſta la boca, ⁊ para comer dellas abre la boca, ⁊ alçaſe el ramo. E tiene el agua q̃ llega faſta la barua; ⁊ como quiere beuer, abaxaſe. Eſta es vna delas mayores penas q̃ padece el hõbre enel infierno, y es la pena del auariento que es la mayor vanidad y mezquindad que fallo Salomon enel Eclefiaſtes, donde dize, ay hombre a quien dio Dios riquezas ⁊ faziendas ⁊ honrra, ⁊ no le fallece nada delo que ha meneſter, y no le da Dios poder q̃ tome dello, mas que dexe heredero eſtraño que lo mal gaſte, pues que mas mal puede hõbre deſſear al auariento, para que ſea penado, ſino que biua largo tiempo?

Al coraçon que ſe duele no conuiene coſa creer. XXVI.

DIze Seneca enla ſexta tragedia, enla fabla que faze Vlixes a Andromacha, que el dolor es juſto juez de las coſas. Ca como el dolor turba ala razon, ⁊ la paſſion no da lugar que la razon juzgue derechamente: por eſſo el coraçõ que ſe duele no quiere coſa creer. Ca el dolor no le dexa juzgar juſta ⁊ razonablemente.

Lo ageno plaze mas a nos, y lo nueſtro plaze mas a otros. XXVII.

DIze Ariſtotiles enlas politicas, que no ſe podria contar quanto delepte aya cada vno enlo ſuyo: ⁊ quanta diferencia ay, que el hõbre pienſe la coſa ſer ſuya o agena. Y cõ la deſmeſurada aficiõ que hombre tiene ala coſa ſuya, y que la querria ver mejor que a otra ninguna: engañaſe, ⁊ parecele que la coſa agena de manera ⁊ linaje que es la ſuya, que es mejor que la ſuya. E por tanto lo ageno mas plaze a nos: y por eſta meſma razon lo nueſtro mas plaze a los otros. Donde Virgilio dize enla Bucolica. La mies ſiempre parece mejor enlos agenos campos y el ganado de nueſtro vezino mayor que el nueſtro.

Al mancebo trae fruto amar, al viejo es le contado por crimen. XXVIII.

COmo dize Seneca enla octaua Tragedia: El amor es vn calor blando del coraçon, ⁊ vna gran fuerça dela volũtad, el qual ſe cria enla

enla juuentud, y entre los mas alegres bienes dela fortuna. Pues como enel mãcebo eſta fuerte el calor del coraçon: ⁊ la fuerça dela voluntad, no le eſta coſa deſaguiſada al mancebo que ame: y el amor trae fruto enel, que le faze andar limpio, gentil, cortes. E aun como dize Ouidio enel libro de arte amandi: Si alguno ama verdaderamente, eſcuſar ſe ha de contratar con otras mugeres: eſto es fruto enel mancebo, porque no anda de vna muger a otra. Mas el viejo que tiene inſtito natural, los lomos flacos donde eſta la fortaleza delos hombres (ſegũ dize Iob) ſu edad le da mas en arrepẽtirſe delo paſſado, q̃ en acometer cõ lo q̃ no podra ſalir, ſin grã trabajo de ſu perſona. Que fruto le puede traer amor? Ninguno, antes le ſera contado a necedad y locura.

La vieja quando juega, faze deleytes de muerte. XXIX.

Como dize ſant Bernardo enla epiſtola q̃ fizo del regimiẽto dela caſa: La vieja que es mala muger, ſi la ley lo conſintieſſe biua ſeria de q̃mar. Pues la vieja quando juega, es como ſuelen dezir prouerbialmente, del pajar que es muy viejo quando ſe enciende. E dize que faze deleytes de muerte, ſegun dize Ouidio enel ſegũdo libro de arte amãdi. La vieja no ha deleyte en tratar con hombre, ſi no ſe enciende: pues para ſe prouocar y encender, conuiene que faga juegos ⁊ deleytes demaſiados. E aun naturalmẽte es que el allegamiento a ella, deſgaſta mas el cuerpo.

Eſſa meſma coſa que la llaga del amor faze, la ſana. XXX.

COmo ſe eſcriue enel cantico canticorum: La enamorada rogaua que dixeſſen a ſu amigo que eſtaua enferma de amor, para que la viniesſe auer, ꝛ que ſu viſta la ſanaria: aſſi que el amor es vna enfermedad: ꝛ comunmẽte figenlos poetas q̃ Cupido es dios del amor, ꝛ que trae vn arco: ꝛ fiere con ſaeta al q̃ quiere fazer amar. Y por eſſo el amor ſe dize fazer llaga: la q̃l ſegũ dicho es no ſe ſana ſino quando vee hombre la coſa q̃ ama, ꝛ mientra mas la vee, ꝛ mas cõtracta conella, mas crece el amor: y por cõſiguiente mas crece la llaga.

Preſto eſta de arrepentir ſe el que juzga de ligero. XXXI.

SEgun dize Ariſtotiles: enel.iij. delas Ethicas, para juzgar bien de vna coſa conuiene que ayamos cõſejo ſobre ella. E para auer buẽ conſejo de alguna coſa, conuiene que rememoremos lo paſſado, ꝛ miremos lo preſente, y penſemos lo por venir: y eneſto q̃ fagamos alguna tardãça por dirigir biẽ las coſas. E por eſſo dize, q̃ el cõſejar conuiene tardar: y enel executar, cõuiene aquexar. Pues el q̃ juzga de ligero no tiene eſta deliberacion.

El jugador delas tablas, quanto es mas ſabio enel arte tãto es peor. XXXII.

LOs juegos ſon en dos maneras: vnos ſon q̃ ſe fazen por induſtria ꝛ arte, aſſi como el axedrez, otros por caſos de fortuna, aſſi como

mo los juegos de dados: que la victoria dello eſta enlo que la fortuna dira: ⁊ lo q̃ ſe gana al primero juego, q̃ es de induſtria, es bien ganado. Todo lo q̃ ſe gana al ſegundo juego q̃ es de fortuna, es mal ganado: ſegun q̃ tienen todos los doctores. E ſi tal como eſte q̃ juega alos dados, o tablas, o en otra qualquier manera es tan malicioſo, ⁊ ſabe cargar el dado o fincarlo: mientra mas ſupiere enello mas, malo es. E por eſſo dize Boecio eñl quarto libro de conſolaciõ: Que es muy grande mal, quãdo al cuchillo agudo ſe ayunta venino o ponçoña alguna. Que quiere dezir: Quando al hombre malo ſe jũta, o ſeñorio o malo, o dañoſo ſaber, por ſer malo ſiẽpre procura de fazer daño: y en ſaber dar orden para ello, miẽtra mas mal ſupiere: mas mal fara.

Cauſa de ocioſo cuydado es el amor. XXXIII.

ESte prouerbio puede auer dos letras. Vna ſegũ aqui eſta eſcrita, y otra que diga que el ocioſo cuydado es cauſa del amor: Eſta ſe aſſienta tan bien como la otra: y ambas a dos quaſi tienden a vn fin, ſegun dize Seneca enla ſetena tragedia, introduziẽdo ala nutriz que retractaua a Fedra del amor que auia a Ypolito ſu amado. La qual dezia que no era en ſi el pecado, pues Cupido el dios del amor la auia ferido con ſu ſaeta, ⁊ aſſi que mas era la culpa y el cargo de Dios, que no della. Dize la nutriz, que los que ſon locos hombres por dar color ⁊ titulo a ſus torpes ⁊ malos fe-

 chos,

chos, ⁊ porque mas libremente pudieſſen vſar de luxuria deſordenada, fingieron vanamente deydad enel amor: y dixeron que auia dios del amor: el qual dixeron que ſe apoderaua delos dioſes ⁊ delos hombres. Dize la Nutriz, que eſto no es verdad, que qualquiera que ſe alegra en bienes de fortuna, y tiene de todas las coſas a baſto, ⁊ eſta ocioſo ſin trabajo, comiẽdo manjares deſuariados, y auiendo nueuos deleytes, a tal como eſte requiere el amar. E dize, ſi preguntas por que doña Venus biue ſanctamente, enlas pequeñas caſas donde nunca fallece trabajo, porque comunmente la gente comun ⁊ labradora, no ſe enloqueſce amando. No ay otra razõ ſi no porque tienen aſſaz que fazer, en trabajar ⁊ buſcar de comer.

Dos vezes es agradecido, quando ſe da lo que cumple. XXXIIII.

EL beneficio que no ſe faze con voluntad, ni vna, ni dos vezes deue ſer agradecido. Pues lo faze a mas no poder: ca no ſolo quiere nueſtro ſeñor que fagamos, mas que ſea bien fecho. Conuiene a ſaber que ſe faga voluntarioſa ⁊ alegremente. Tenemos exẽplo deſto en Abel ⁊ Cayn fijos de Adã: porq̃ Abel offreſcio a Dios lo mejor q̃ tenia en ſu ganado: ⁊ Cayn ſu hermano lo peor. Dize el texto q̃ acato dios a Abel y a ſus dones, y a Cayn no acato aſsi, ni ſus dones: porque Abel ofrecia de volũtad, y por eſſo acato Dios a el y a ſus dones, bendiziendo a el ⁊ multiplicando ſu fazienda.

ʒienda. E Cayn como no ofrecia de volũtad, no ofrecia lo mejor. E por eſſo no fue ſin raʒon que Dios no acataſſe a el, ni a ſus dones.

La mucha coſtumbre delas buenas coſas es mala. XXXV.

DIʒe el ſabio eñl Eccleſiaſtes: No quieras ſer mucho juſto, ni quieras ſaber mas delo q̃ es neceſſario: porque no te pierdas: aſsi que aunque ſer juſto y ſabio es buena y ſana coſa, manda Salomon que no lo acoſtumbremos mucho: que la coſtumbre dello nos faria perder. Diʒe Terencio en vn lugar. En mucho derecho, ay mucha maldad: ſegũ lo qual, aun enlas buenas obras es mejor el medio, que los eſtremos. E por eſſo diʒe Salomon enlos prouerbios: Fallaſte miel, come lo que te abaſtare: porque ſi demaſiadamente comieres, reueſſar lo has. La miel buena es, mas la mucha coſtumbre dela miel trae daño. Ser hombre ſeſudo, bueno es ⁊ cuerdo. Mas como diʒe Caton, que en tiempo podemos ſer, que fingir nos ſer locos es vna grand prudẽcia. Salomon enel Ecleſiaſtes diʒe: Pequeña locura a tiempo, mas precioſa es que ſaber ni gloria. Segun lo qual, la coſtumbre delas buenas coſas, es buena: la mucha coſtumbre, es mala.

El que no ſabe dar beneficio injuſtamente lo pide. XXXVI.

COn juſta raʒon negare yo a ti, lo q̃ tu niegas a mi: ca diʒe Caton: Deues eſtar por

la ley

la ley que tu feziſte. El que demanda beneficio, oſadamente demanda, quãdo el en ſemejante caſo lo acoſtumbra dar: que bien parece que dize al otro, que no pierde lo que da, mas que gelo empreſta. Pues el que no ſabe dar beneficio, y lo demanda, dize al otro que pierde lo que ha de dar: y con razon el otro gelo deue negar, ſegun dize Caton: Locura es demandar, lo que con razon te puede ſer negado.

Bueno es eſcarmentar en mal ageno. XXXVII.

DIze Caton: La vida agena deue ſer nueſtra maeſtra. Gran diſcrecion es mirar el daño de otros, para reguardar nos del daño nueſtro: ca no auria razon de ſe quexar, como dize la ley ceuil, del daño que por ſu culpa le vernia, ſi pudo eſcarmentar en mal ageno, y no eſcarmento.

Recebir beneficio es vender la libertad. XXXVIII.

CIerta coſa es, el que recibe benificio de otro, es obligado a le ſeruir y reconocer el beneficio: ⁊ ſino lo faze, llaman lo deſagradecido: que es vno delos mas torpes denueſtos que a ninguno ſe puede dezir: ⁊ donde primero eſta libre para fazer de ſi lo que quiſieſſe, recibiendo beneficio ſe obligo ⁊ perdio ſu libertad. E por eſſo dize Ariſtotiles: que el hõbre magnanimo no recibe de buena voluntad beneficios: porque le pareſce que deroga

ala

ala libertad de ſu magnanimidad: y ſu intencion es mas obligar a otros por beneficios, que no otros obligaſſen a el. E pone Ariſtotiles enel tercero delas Ethicas vna

 gracioſa queſtion, que qualquiere mas al otro, el que faze beneficio o el que recibe? y determina, que el que faze el beneficio: ca como recibiendo beneficio de ti perdi mi libertad, no ay coſa que mas deſſee que ſer libre, ꝛ por no ver mi libertad enagenada, no te querria ver, y deſplaze me contigo. Tu que me feziſte a mi el beneficio, por no perder lo que en mi feziſte, ni la obligacion a que te ſoy obligado, querrias mi bien, ꝛ querrias q̃ biuieſſe, y deſplazete ya de qualquiera daño mio, ꝛ miẽtra a mi mejor fueſſe mas guardada, ternias tu la obligacion que en mi tienes, ꝛ por eſſo mas me quieres tu ami, que yo ati.

Para ninguno es buena ora, que para otro no ſea mala. XXXIX.

SEgun dize Ariſtotiles eñl libro que fizo de la generacion ꝛ corrupcion, no puede vna coſa engendrarſe, ſin que otra ſe corrompa: lo qual vemos por eſperiencia. No puede nacer la caña del trigo, ſi el trigo no cae debaxo de tierra, y primero no ſe podreſce. Y eſta eſperiencia pone nueſtro ſeñor enel Euangelio. Otro ſi, como dize Boecio enel tercero libro de conſolacion, donde pone, ſi deuemos poner la felicidad en las riquezas, vna delas razones que faze porque no deuemos poner nueſtra felicidad enellas, es porque el que tiene dine-

ne dinero, no puede vſar del dinero para aquello que fue inſtitupdo, que es gaſtar lo: ſi no lo ouiere de gaſtar, p dar a otro, p lo aya el de perder p partir de ſi: pues no podra ſer buena ora para el que lo reſcibe, ſi para el q̃ lo da nos es mala: ni podra ſer buena para lo que ſe engendra, ſi para lo que ſe corrompe no es mala.

Dos vezes muere, el que por voluntad de otro muere. *XL.*

SEgun dize Seneca, enla octaua tragedia, en la fabla que ha Clitemneſtra muger de Agamennon con Electra ſu fija, ſobre Oreſtes. Y Electra reſpondiendo alas amenazas que Clitemneſtra p Egiſto le fazian, que auia eſcõdido a Oreſtes, reſpondio q̃ no le podia fazer maior amenaza q̃ conla muerte: que la mataſſe ſi quiſieſſe. Reſpondio Clitemneſtra: Si la muerte rehuſaſſes, po te la daria: que rudo p ſimple es el tirano, que por pena da muerte. Dixo Electra: Por ventura alguna coſa ap peor que la muerte? Reſpõdio Clitemneſtra ſi: La vida, ſi cobdicias morir: ſegun lo qual dos vezes murio aqui Electra. La vna quãdo murio, la otra la penada vida que ouo a aluedrio ⁊ voluntad de ſu madre.

Muchos beneficios recibe, el que los ſabe dar. *XLI.*

COmo de ſuſo es dicho, el q̃ da beneficio, p faze bien, ſiempre lo faze con intẽcion de no perder, aunque por aquello le ſea reſpondido,

lido, ⁊ le ſea pagado el beneficio en ſemejan
te coſa o en mayor. Donde enla yglesia co-
munmente nos dizen, quãdo ofrecemos,que
por el beneficio que ende fazemos,que es dar
la ofrenda,ciento tanto recibiremos. E rue-
ga el clerigo que alcancemos la vida perdu-
rable,pues verdad es,que el que ſabe dar be-
neficio muchos recibe.Quiere dezir, que los
otros como vieren que eſte gracioſamente
deſtribuye ⁊ reparte lo ſuyo, ⁊ lo que tiene
con ſus amigos,no lo aura perdido,quãdo el
caſo lo requierra de le ayudar y fazer benefi-
cio:lo que no farian,ſi vieſſen que el no tenia
coraçon para ayudar a ellos, quãdo los vieſ-
ſe en meneſter. Donde Salomon dize enlos
prouerbios: Muchos diſtribuen ⁊ repartẽ lo
ſuyo,y ſon por ello mas ricos:otros roban lo
que no es ſuyo, ⁊ ſiempre biuen en pobreza.
Pues ſabiendo fazer beneficio diſtribuye ⁊ re
parte lo ſuyo.E dize Salomon:que ſe fazẽ por
ello mas ricos.

Dos vezes pecas, quando das conſentimiento al pecado. XLII.

SEgun la flaqueza de nueſtra humanidad,y
ſe eſcriue enel comienço de Geneſi. Natu-
ralmente ſomos inclinados a pecar.E por e-
ſto dizen los Theologos, que los primeros
mouimientos que auemos para pecar, por-
q̃ los auemos naturalmente,⁊ no ſon en nue
ſtro poderio, no cauſan pecado. Mas ſi deſ-
pues nos tardamos en aquel primero penſar,
y nos deleytamos,⁊ damos entero conſenti-
miento,

miento, ya pecamos mortalmente. Donde nueſtro ſaluador dize eñl Euangelio: q̃ quien vio la muger, ⁊ la cobdicio, ya fornico en ſu coraçon. Quiere dezir, que la cobdicio, no ſolo por el primero mouimiento, mas ſi ſe tardo ⁊ deleyto enla cobdicia della, ⁊ aſsi peco mortalmente. E ſi deſpues dio conſentimiento al pecado, que peco naturalmente: ya peco otra vez, ⁊ torno a pecar mortalmente. Aſſi que bien dixo: *Dos vezes pecas quando das conſintimiento al pecado:* vna quando lo penſaſte, ⁊ ouiſte plazer enlo penſar: otra quando lo cõſentiſte, enlo poner por obra, ⁊ de fecho lo puſiſte. E eſte puede ſer vn entendimiento, ⁊ aſſaz cõforme ⁊ amigo dela letra. Otro entẽdimiẽto puede auer: puede ſer q̃ no q̃riendo fazer mal q̃ lo fagas: como corriendo vn cauallo, que mates alguno, o tirando con balleſta, no auiendo intenciõ de ferir feriſte. Cierta coſa es, ⁊ ſegun derecho; ſi alguna culpa ouiſte eneſto, pena te daran por la culpa: aunque no como doloſo, mas como culpado. Quiere dezir, que no como hombre que faze mal a ſabiendas, mas como hombre que ouo alguna culpa enel daño que fizo, ⁊ cerca deſto enla pena ay gran diferencia ſegun derecho: que quando peca hombre a ſabiẽdas, dar le han por pena la muerte: quando por culpa, deſtierro o açotes, o otra pena ſemejãte: mas ſi deſpues de cometido el pecado por culpa, te plugo auer lo cometido, ⁊ conſentiſte enello, ⁊ ouiſte por biẽ fecho el daño que fiziſte, por eſto pareciſte ſegunda vez pecar, ⁊ mas

mas te daran ya la pena por doloſo, que por culpado.

El buen coraçon injuriado demaſiadamente ſe enſaña. XLIII.

COmo de ſuſo es dicho, que deues eſparar que alguno fara a ti, lo que tu fizieres a otro: no tienes razon de te quexar demaſiadamẽte, quãdo te injuriarẽ, ſi tu injuriaſte: ca te midẽ por la medida, q̃ mediſte. Mas ſino ofendiſte ni injuriaſte a alguno, ⁊ otro te injuria, tu tines razõ de te enſeñar demaſidamẽte, quãdo te injuriarẽ: ca padeſces lo q̃ tu no feziſte.

Buena muerte es al hombre, la que atàja los males dela vida. XLIIII.

COmo dize Boecio enel comienço del libro de conſolacion aquella muerte ſe dize bienauenturada, que no viene enlos dulces años: ⁊ alos triſtes ⁊ trabajos viene quando la llaman: ca como de ſuſo deziamos que la vida, quando deſſeas morir, es peor que la muerte. Pues ſi biues en anſias y trabajos ⁊ enfermedades tales que no eſpares ſalud ni reparo, buena te ſera en tal caſo la muerte, que atajo los males dela vida.

El que dio beneficio al digno, dando lo, recibio lo. XLV.

SI podiſte dar limoſna, ⁊ no diſte al pobre ⁊ meneſteroſo, y tal que ſea dino dela recebir: perdiſte lo que diſte, ⁊ no ouiſte merito de tu beneficio. Mas ſi das la limoſna al pobre, q̃ es dino dela recebir, en faziendo eſte bene-

beneficio ouiſte merito. E aſſi dando recebi-ſte beneficio.

La luxuria es dulce, mas por halago que por mando. *XLVI.*

SEgũ dize Boecio enel tercero libro de cõſolacion: Entre los otros pecados, dos ſon q̃ traen conſigo luego ſu penitencia, la gula, y la luxuria. Ca ſi hombre mucho come, luego enferma por ello, o diſpone a enfermedad, o eſta enojado conſigo: porque mucho comio. La luxuria deſpues de acabado el acto dize q̃ trae cõſigo vna triſteza natural: ſegun lo qual pareſce, que no dize aqui bien, que es dulce: No ſe puede negar que deſpues de acabado el acto traya conſigo vn arrepentimiento ⁊ triſteza, mas el acto miſmo en ſi trae deleyte: el qual mas es por falago, que por mando. Quiere dezir, que mas ſe cauſa del juego ⁊ falago que vno con otro han, que no por mã dado: quiere dezir, que no por eſto deue hõbre de tomar eſte deleyte, o no, que el acto miſmo ſin otro mandado ni coſa extrinſeca del falago ⁊ juego, que el ſe trae conſigo ſu dulçor ⁊ deleyte. E por tanto dizen los theologos, que aun entre marido ⁊ muger eſte acto quaſi a penas ſe faze ſin pecado, ſi quier venial por dulçor ⁊ deleyte carnal que conſigo trae. Pues bien dixo, *luxuria es dulce por el falago*, que es el blandimiento, ⁊ juego que enel acto ſe faze: *mas que por mando ni coſa extrinſeca.*

El coraçon bueno nunca da conſentimiento al que yerra. XLVII.

COmun prouerbio es, que los fazientes ⁊ los conſentientes enel mal, de igual pena ſon punidos. Pues ſi alguno tiene bueno ⁊ virtuoſo coraçon, ⁊ vee q̄ alguno yerra, ⁊ ge lo conſiente, ⁊ no gelo maltrae: ya el miſmo parecia cometer aquel maleficio, ⁊ dexaria de tener coraçon virtuoſo. Dixo Agamenō a Pirro ſobre la muerte de Polycena, ſegun q̄ introduze Seneca enla ſexta tragedia. El que no vieda pecar podiendo lo fazer el lo manda. Pues bien ſe ſigue, que el coraçon bueno por no ſer participe enel mal que faze, nunca dara conſentimiento al que yerra.

El que dize que te dio beneficio, demandalo. XLVIII.

EScriue Terencio enel comienço dela primera comedia que vn ſeñor rememoraua a vno, que auia ſeydo ſu ſieruo la libertad que le auia dado. El ſieruo dixo al ſeñor, que ſu dezirle era moleſto, ⁊ no le plazia dello: que rememorar le el beneficio fecho: no era ſino dar a entender que el era deſagradeſcido: y q̄ no auia memoria dela merced ⁊ beneficio q̄ el ſeñor le auia fecho. Aſſi q̄ eſte ſeñor diziendo a ſu ſieruo el beneficio que le auia fecho, parecia demandar gelo, que en rememorar el beneficio al que lo recibio, es mas traer a indignacion q̄ a gracia: porque pareſce demandar ynominioſamente lo que le tu diſte.

Gran deudo es conjuntar ſe los coraço-nes, que ſe bien quieren. XLIX.

DIze Ariſtotiles enel.viij.delas ethicas,q̃ la amiſtança es de tres maneras. La vna por delepte, la otra por prouecho, la otra por honeſto. La amiſtança por delepte, es quando vno ama a otro por el plazer que ha conel porque es donoſo, porque es alegre, porque dize de buenas coſas. Y eſta amiſtança no dura mucho: porque aſſi como ſegũ crece la edad, aſſi ſe mudan las coſas que alegran ⁊ traen plazer, ſegũ dize Ariſtotiles enel primero delas Ethicas, aſſi ſe muda eſta amiſtança: ca con vnos hombres contractamos vn tiempo, ⁊ los queremos bien, ⁊ amamos ſu compañia, porque auemos plazer ⁊ gaſajado conellos, que otro tiempo los tenemos por locos: y nos apartamos de ſu compañia, como de cõpañia de locos. Otra amiſtança ay que ſe dize por prouecho: y eſta es que contracto cõtigo, ⁊ te amo por el prouecho que he de ti, y ſi viene tiẽpo que ceſſe eſte prouecho, ceſſa luego eſta amiſtança, pues ceſſo por lo que eramos amigos. Otra amiſtança ay que ſe llama honeſta, y eſta es la verdadera amiſtança, que es por virtud que yo te amo y te quiero bien, porque eres honeſto ⁊ virtuoſo y eſta no puede ſer ſino entre buenos ⁊ virtuoſos, y dura todo tiempo, en proſperidad ⁊ aduerſidad, ⁊ mejor en aduerſidad que en proſperidad, lo que las primeras dos no fazen, ⁊ aun no dizen. Y entre las otras coſas que la philo

ſophia

ſophia dezia, Boecio enel.iij.de conſolacion, porque la aduerſa fortuna aprouechaua mas que la proſpera, era: que la proſpera trayale engañado, creyendo que todos eran ſus amigos: la aduerſa diſcernio ⁊ aparto los verdaderos amigos delos fingidos: ca en tiempo de aduerſidad no quedan conel hombre los amigos que le ſiguen por el prouecho que del eſperauan: ni por el deleyte ⁊ plazer que conel auia, mas ſolamente los que eran ſus amigos por lo honeſto ⁊ por la virtud. Onde dixo el verſificador: Quando fueres bienauẽturado, muchos amigos contaras ſi los tiempos fueren añublados, ſolo te quedaras. Y eſtos amigos ſon vna anima en dos cuerpos, es vno no querer, ⁊ vn querer de ambos a dos. Alegra ſe el vno del bien del otro: y el otro del mal del otro. Y el daño que viene a qualquiera dellos, duele ſe dello, el otro, aſſi como de propio. Pues q̃ mayor deudo puede ſer, que conuerſarſe dos coraçones que ſe amẽ: mayor es eſte deudo que deudo de hermanos. Dixo el ſabio, que mejor es amigo cercano, que hermano de lexos. E por tanto nueſtro ſaluador enlas poſtrimeras coſas ⁊ palabras q̃ a ſus diſcipulos mando ⁊ encomẽdo, dio por ſeñal en que los conoſcerian por ſus diſcipulos, ſi ſe amaſſen vnos a otros, como de ſuſo dicho es, que ſe apartaſſen de ſu padre y de ſu madre, que eran deudos naturales, ⁊ ouieſſen por mas deudo a aquellos cuyos coraçones ſe conuertian en amor de caridad ⁊ virtud.

Mueſtra que le den beneficio, el que muchas vezes lo da. L.

Este prouerbio es declarado enel prouerbio de ſuſo que comiença: Muchos beneficios recibe, el que los ſabe dar. E todo eſto y lo que enel ſe entiẽde, ſe puede aplicar aqui E por no replicar remiro ende alo eſcripto.

Trocar las palabras dichas a buena parte, gran maldades. LI.

Razones ay que fablan q̃ pueden auer dos entendimientos, vno ſin calumnia ⁊ ſin crimen, otro que traya calumnia ⁊ crimen conſigo. Tales razones llamã los logicos amfibologicas, o equiuocas: porq̃ pueden auer dos entendimientos. En tal maldad como aqueſta incurrieron los que acuſaron a nueſtro ſeñor de blaſfemia, diziendo que ellos auian oydo dezir que el podia deſtruyr aquel templo, ⁊ en tres dias lo podia reedificar. E nueſtro ſeñor por el templo entendio ſu ſacratiſſimo cuerpo, ⁊ los falſos teſtigos ⁊ los que lo acuſaron con gran maldad trocaron las palabras, ⁊ dixeron que lo dezia el por el templo de Salomon. Y eneſta maldad ⁊ pecado incurren todos los herejes, ⁊ los juezes, ⁊ los abogados, q̃ las palabras dichas a buena parte ⁊ intẽciõ enla ley de Dios, ⁊ enlas leyes y derechos trocan a mala parte. Enxemplo, dixo nueſtro ſeñor enel Euangelio, que el auia venido a meter fuego enla tierra: dizen los herejes que tal ley como aqueſta es muy

mala

mala ꝛ peruerſa, entendiendo eſta palabra de fuego, o por guerra, o por cizaña: trocando lo a eſte malo entendimiento, y no en buena intencion: ꝛ mandando la paz ꝛ la concordia y el amor ꝛ caridad, mas que ſe fallara por ley ni profecias. Pues el fuego q̃ vino a poner el nueſtro ſaluador, fue fuego de amor ꝛ de caridad, o quiere dezir q̃ ſe apartarian ꝛ ſe eſmerariã los buenos ꝛ los crepentes, delos malos y delos no crepentes. Segun dixo el Apoſtol, q̃ el dia del jupzio qual ſera cada vno, el fuego lo demoſtrara. Pues eneſte caſo, ꝛ enel que de ſuſo fue dicho del templo, trocar las palabras dichas a buena parte, interpretando las mal ꝛ no ala intencion que ſe dixeron, gran maldades. Ponen aſſi miſmo los juriſtas enxemplo, y eſta eſcripto enla ley, que qualquiera que ſacare ſangre en palacio del rey que muera: en palacio del rey eſta vn hombre enfermo manda el fiſico que lo ſangren, viene el barbero ꝛ ſangra lo, mataran al barbero? dize el malicioſo abogado, que ſi, que peco contra las palabras de la ley: lo qual es vna gran maldad, pues no fue eſta la intencion del que fizo la ley: ſaluo al que ſaco ſangre peleando con otro, ꝛ no al que ſaco ſangre por ſanarlo. Otroſi eſta vna villa o lugar en frontera de enemigos, por que ſe guarde mejor el lugar, manda la ley que qualquier que ſubiere al muro ſin licencia delos que gouiernan el lugar, que muera por ello. Vnos peregrinos q̃ paſſauan vieron que los enemigos venian a tomar el lugar, ſubieron

al muro,y defendieron al lugar,moriran por ello? Dira el malicioſo abogado ⁊ mal juez q̃ ſi porque las palabras dela ley los condena,q̃ ſubieron al muro ſin licẽcia delos que gouernauan. Lo qual ſeria vna gran maldad dar pena alos que merecẽ beneficio por auer ſaluado el lugar. E por tãto dize la ley ciuil,no ſer dubda ofender ala ley, el q̃ toma las palabras della para trocar las, ⁊ dar les otro entendimiento del que les dio el q̃ las fizo: ⁊ no excuſara las penas en las leyes inſertas, el que contra la ſentẽcia dela ley y la voluntad del que la fizo ,trocando maluadamente las palabras, engañoſamente ſe quiere eſcuſar. Ca ſi el juez trocando las palabras dichas a buen fin por la ley,las trocaſſe a dañada ⁊ maluada intenciõ,aſſi le penariã por ello,como ſi no tuuieſſe la ley por donde ſe funda.

La buena opinion y fama delos hõbres, mas ſegura es que el dinero. LII.

Dize Salomon enlos prouerbios, q̃ mejor es buen nombre y la buena fama,que no muchas riq̃zas : ca como dize Ariſtotiles enel primero delas Ethicas. Muchos padeſcieron por el dinero que tenian,que los degollaron por los robar:a muchos ſaluo ⁊ ſeguro el buẽ nombre,⁊ la buena fama. Ca ſegun dize Salomõ enlos prouerbios.Las riquezas no aprouechan enel dia dela vẽgança : ⁊ la juſticia librara dela muerte. Aſſi que enel dia de la vẽgança , la buena opinion ⁊ fama que ternan de alguno que es juſto,le librara de la muerte:⁊

te:ꝛ las riquezas no le podran librar. Pues mejor es la buena opinion ꝛ fama, ꝛ mas ſegura, que el dinero. Delos mayores males que a ningun hombre puede venir es perder hombre ſu nombre ꝛ fama. E los derechos delas grandes penas que pudieron poner al malo, fue fazer le infame ꝛ inabile ꝛ indigno de toda dignidad y buen eſtado. E las mayores bendiciones que ſe dan al juſto y virtuoſo, ſon que ſu buena fama ſea durada para ſiempre. Segun lo qual mejor es la buena fama, aſsi como dize la auctoridad ſuſo eſcripta, que las riquezas y el dinero.

El bien puede ſe abatir, mas del todo no ſe puede perecer. *LIII.*

COmo dezia la filoſophia a Boecio, ſegun eſcriue enel primero libro de conſolaciõ. Agora has por nueuo, que los malos de coſtumbres ſe trabajan por abatir los buenos y juſtos? De comun eſperiencia veemos, q̃ por el miſmo fecho, que alguno es bueno, que los malos ſe han de trabajar delo perſeguir y abatir podran, donde es eſcripto enel libro de ſabiduria, como los malos ſe juntaron, y fizieron conſejo contra el juſto, porque los maltrapa de ſus pecados, y era contrario de ſus obras, y dixeron: Oprimamos al pobre, y al juſto atormentemos le ꝛ injuriemos le, y prouemos ſu paciencia y condẽnemos le a muerte fea. Dize que eſto penſaron los malos, erraron y cego los ſu malicia, por quanto no ſupieron los ſacramentos de Dios, ni juzgaron

la honrra delas animas ſanctas. Ca ſi los buenos delante los hombres padeſcieron tormentos, la eſperança de aquellos eſta llena de immortalidad, ⁊ aunque padeſcieron alos ojos delos malos que murian, ellos viuen en paz. Pues bien dixo el prouerbio, *que el biẽ puede ſe abatir,* ⁊ puede ſer fatigado, *mas no puede perecer.* Que como dize enel pſalmo: No vi juſto deſmanparado, ni ſu linaje que buſcaſſe pan para comer.

Dos vezes vence, quien ſe vence quando es victorioſo. LIIII.

EL que vence, ⁊ no ſe faze mas ſoberuio cõ la victoria, dos vezes vence. La vna, quando vence al enemigo: la otra venciendo a ſi miſmo: no enſoberueciendo ſe por la victoria que ouo. Y eſta ſegunda victoria es mas dificil que la primera: por quanto enla primera victoria pelea con ſus enemigos. Enla ſegunda conſigo miſmo, ⁊ mas ligeros ſon de vencer los enemigos, que no vẽcer hombre a ſus paſsiones. E por tanto dize Salomon en el Ecleſiaſtes, que ſi gloria o poderio nueuo o victoria alcançare hombre, que ſe guarde, y no dexe ſu lugar. Quiere dezir, que por aquello no ſe faga ſoberuio. Donde dize Seneca enla. vj. Tragedia, enla fabla que Agamennon conſpiro ſobre la muerte de Polpcena: enla perſona de Agamennon. Tropa, tu me fazes ſoberuio, tu me fazes temeroſo. Queria dezir, Tropa, quando me acuerdo que vẽci vna tan gran coſa como tu, tu me fazes mu

cho ſoberuio: quando ſe me acuerda que tan gran coſa como tu pudo ſer vencida, tu me fazes ſer temeroſo. E aſsi Agamennon ſe moſtro ſer vitorioſo dos vezes: vna quãdo vencio a Tropa, otra quando vencio a ſi miſmo, moſtrando ſe temeroſo por la vitoria que auia auido.

El benigno pienſa la cauſa y reſpecto enlo que da. LV.

DIze Ariſtotiles enel ſegundo delas Eticas, que para que alguno ſea enteramẽte virtuoſo, conuiene que la obra que faze en ſi ſea buena: ⁊ el que la faze que ſe delepte enla fazer: ⁊ que eſte abilitado para fazer la ſemejante obra, cada que la querra fazer: de muchas ⁊ muy buenas obras virtuoſas que ya aya fecho. Como dize enel primero libro delas Eticas: Aſsi como vna golondrina no faze verano, aſsi vna obra virtuoſa no haze al hombre virtuoſo: aſsi que no ſolamente ſe requiere que la obra ſea en ſi buena, mas que ſea bien fecha. Quiere dezir, que el que la faze, aya reſpecto ⁊ acatamiento ala fazer por virtud. Ca ſi vno da limoſna, ⁊ no la da por reuerencia de Dios, mas por loor del pueblo, aunque la obra ſea en ſi buena, mas el que la da no ha merito por ella: porque no ouo buena cauſa ⁊ reſpecto enla dar. Delo qual ſe pone exemplo enel Euangelio del Publicano ⁊ del phariſeo. El publicano dize que eſtaua vn dia detras la puerta del templo, ⁊ no oſaua alçar ſus ojos al cielo, feriendo ſe enlos pechos, ⁊ diziendo.

ziendo:Señor,ruegote aue merced de mi pe-
cador.El phariſeo dize que ſe puſo cerca del altar,y a altas bozes dezia que lo oyeſſe el pueblo,como ayunaua dos dias enla ſemana ⁊ pagaua ſus decimas,⁊ fazia muchos bienes. Pregunta nueſtro ſeñor que qual deſtos dos fue mas juſtificado? Y dize que el publicano:porque enel bien que fazia, ouo eſte ſolo reſpecto a Dios.El phariſeo aunque muchos bienes fazia,auia reſpecto y acatamiento ala vana gloria, y al dezir del pueblo.

Dos vezes muere, quien con ſus armas muere. *LVI.*

LAnto es como muerte, ſi dos han debate y pelea:y el vno al otro puja,y le toma las armas ⁊ le mata conellas,dos vezes murio eſte.La vna, enla mengua y deſonrra que ouo quando el otro le vencio.La otra, quando lo mato.Lo qual aſsi miſmo parece en las diſputaciones que han vnos hombres con otros, mucho mayor confuſion y injuria es, que al auerſario le concluya con las razones que el faze cõtra mi: por lo qual Salomon enlos prouerbios: Vna delas penas mayores y maldiciones del malo puſo,diziendo: Enlazado eres por las palabras de tu boca: tomado eres por tu proprio hablar.Quiere dezir,Tu miſmo dixiſte ⁊ hablaſte por donde te concluyeron ⁊ te enuergonçaron:pues dos vezes fueſte vencido:la vna, quando el aduerſario fue tan ſabio que lo que eſte dezia contra el,lo tomo el aduerſario por armas propias: la otra, quando

quando conellas le conclupo ⁊ auergonço: y eſta fue la ſegunda victoria.

Bien duerme el que no ſiente quan mal duerme. *LVII.*

DIze el philoſopho enel.ij.delas Ethicas: q̃ dezia Platon que todo hombre ha neceſſaria cama para dormir: aſsi o aſsi aparejada, que ſea buena o mala, o de poca ropa, o de mucha. Eſto no es neceſsidad de natura, mas demaſiado ala natura. Pues ſi alguno ſe echa a dormir en no buena cama, ⁊ trauado del ſueño no ſiente ſi eſta muelle o dura: ni ſiente poca ropa, o mucha, tal como eſte bien duerme, que no ſiente que duerme en mala cama. Por eſſo dezia Salomon enel Ecleſiaſt. Dulce es el ſueño del labrador, poco o mucho: como al rico lo que mucho comio no le dexa dormir. Viene el labrador de trabajar todo el dia, de Sol a Sol ⁊ cena poco, y echaſe en mala cama. El rico hombre come biẽ, ⁊ no trabaja: qual deſtos duerme mejor? Dize Salomon, que el labrador duerme ſueño dulce: pues el trabajo no da lugar que ſienta quan mal duerme.

La buena fama guarda ſu reſplandor enlas tinieblas. *LVIII.*

DIze el Apoſtol que toda virtud ſe mueſtra perfecta enlos trabajos, las tinieblas ſe entienden por los trabajos, como dize ſant Auguſtin enel pſalmo: Bendezid ahora al ſeñor, todos los ſieruos del ſeñor. Enel pſalmo:

En

En las noches alçad vueſtras manos alas coſas ſanctas, bendezid al ſeñor. Las noches ſe toman aqui ſegun dize ſant Auguſtin por los trabajos: y en tal tiempo a eſte la buena fama y el buen nombre ⁊ la buena virtud guarda ſu reſplandor, ⁊ luze. Ca Iob no es loado porque eſtouo entero quendo le yua bien, mas quando le dixo la muger deſpues de las grandes tentaciones que le auiã venido que reneğaſſe del ſeñor: ⁊ que muriria luego, ⁊ reſpondio el que auia fablado como vna delas locas mugeres del mundo, que ſi los bienes auian recebido delas manos de Dios, porque no ſufririã los males, ⁊ aſsi la buena fama y virtud de Iob guardo ſu reſplandor enlas tinieblas, que quiere dezir enlos trabajos.

Las coſas bien penſadas pujan a ſi miſmas, mas no perecen del todo. LIX.

LAs coſas para ſer biẽ penſadas pujan, como dize Ariſtotiles enel libro delas Ethicas. Han meneſter que ſean reſoluidas en todas partes, ⁊ miradas bien ſus circunſtancias. E como de ſuſo ſe dezia que dezia Boecio: No ſolo conuiene de mirar lo que eſta de preſente, mas mirar enla fin delas coſas: otramente la coſa no ſeria bien penſada. E aun como dixe Ariſtotiles, Enlos actos ⁊ obras delos hombres, comunmente acaeſce que lo por venir es ſemejante delo paſſado. Y Salomon dize enel Ecleſiaſtes: Quieres ver lo que eſta por venir? pienſa muy bien lo que fue, ⁊ la coſa q̃ es a ſi bien penſada, rememorado lo paſſado, ⁊ vepen-

⁊ veyendo lo preſente y penſando lo por venir. *Tal coſa como eſta, no puede ſer ſino que puje a ſi miſma.* Quiere dezir, que ſe fara mejor que ſe pēſo, *mas no pereſce del todo:* quiere dezir, que el buen penſar no careſcera del todo del buē fructo, ca las coſas que no ſon bien pēſadas, aunque algunas vezes ayan buen fin: mas comunmente aurā deſuariados effectos. Lo biē penſado, o ſe fara mejor que ſe penſo, o no falleſcera del todo del buen fin.

El culpante que da al juez dinero por bien, le pierde. *LX.* 60

ESte prouerbio puede auer dos entendimientos. El vno que lo que el culpante da al juez por ſer libre dela pena que merece, biē lo pierde. Quiere dezir, que aunque lo pierda no deue ſer increpado por perder ſu dinero en tal caſo. Y eſto concuerda conel prouerbio vulgar que enlas leyes ſe dize: que a cada vno le eſta bien redemir ſu ſangre por qualquier manera, agora ſea dando dinero al juez, o ala parte que acuſa. Otro entendimiento puede auer, que el culpante que da dinero al juez, bien lo pierde: quiere dezir, que padeſcera dos daños, la pena que merece, ⁊ la perdida del dinero. E por eſſo dize bien lo pierde, porque como dize la ley ciuil, aquel que con deſſiança de juſta cauſa puſo la eſperança de ſu negocio en corruptela de dinero, por el miſmo fecho pareſcio confeſſar el crimen, ⁊ pierde la defenſa, ſi alguna tenia. Pues bien dixo, que el culpante en dando la juez dinero,

dinero, que perdio el dinero ꝛ mas la cauſa.

Los bienes que vienen, ſino ſe ſoſtienen, caen, y traen daño. LXI.

COmo de ſuſo es dicho enel primero prouerbio. Los bienes de fortuna, ſon los que vienen deſſeando, ꝛ ſe pierden no queriẽdo. Pues caſo que algun hombre ſea fecho rico, ſi con diſcrecion ꝛ induſtria no ſoſtiene ꝛ rige la riqueza que ouo, no ſolo perdera la riqueza, mas traer le ha daño en dos maneras. La vna que en auer ſe viſto vna vez rico y agora pobre, tiene ſe por mas deſuenturado que ſi ſiempre fuera pobre. Donde dize Boecio enel tercero libro de conſolacion, que la mayor deſuentura que el deſauenturado puede auer, es acordar ſe que fue bienauenturado. Otroſi otro daño trae la perdida deſte dinero, que lo tengan todos en poſſeſsion de hombre de mal recabdo, ꝛ de poca induſtria: y eſte es aſſaz daño, ſer tenido en ojo de todos, por hombre deſabiltado. Onde Ariſtotiles pregunta enel octauo delas Ethicas, que qual es mas ſaber, ſaber ganar dinero, o ſaber guardarlo? E reſponde, que el ganar dinero es mas fortuna, que no induſtria, guardar el dinero es mas induſtria, que no fortuna. Por tanto de mas virtud es ſaber lo guardar, que no ſaber lo ganar: ca pueſto que lo ganaſſe, ſi por poca induſtria ſupa lo pierde, traele daño enla manera que dicha es.

Buena anima es aquella, que no es ſojuzgada al dinero. LXII.

Pone

PONe Salomon enel Eccleſiaſtes, que diferencia es entre el hõbre pecador ꝛ virtuoſo: ca al bueno y virtuoſo, diole Dios ſciencia ꝛ ſaber ꝛ entendimiento: al pecador malo, dio aficion ꝛ cuydado ſuperfluo, para q̃ allegue, ꝛ gane ꝛ trabaje, ꝛ lo dexe a quien pluguiere a Dios: ſegun lo qual el anima del bueno y virtuoſo vſara delas riquezas, como de ſeruientas ꝛ no como de ſeñoras: y el anima del pecador ſojuzgar ſe ha, ꝛ abatir ſe ha al dinero: ꝛ por no gaſtar ni diſtribuyr, biuira triſte ꝛ mezquino ſin hazer bien a ſi meſmo, ni aprouechar alos otros que de ſuſo es dicho.

Enel buen varon preſto paſſa la yra. LXIII.

COmo de ſuſo es dicho, ꝛ dize Catõ: La yra impide el coraçõ que no pueda conocer la verdad. Pues ſi enel buẽ varon mucho moraſſe la yra, apaſſionar le ya el juyzio y faria grandes errores. Por eſſo dixo Dauid enel pſalmo Aued yra, por manera q̃ no pequeys. Ca no ſe puede eſcuſar, como dize Ariſtotiles enel ſegundo delas ethicas, que no ayamos alguna yra, porque es natural a nos. Tanto q̃ ponen queſtion, ſi es tan natural a nos la yra como el delepte? E dizen, que ninguno podria ſer fuerte, ſino ouieſſe yra: ſegun dize Ariſtotiles de Hector, enel tercero delas ethicas, que quando Hector peleaua, ſe encendia primero en yra, ꝛ conoſcia ſele en las narizes que botaua la ſangre por ellas, mas por eſſo eſta, que ſacado el acto donde la yra es ne-

 ceſſa-

ceſſaria, no deue morar mucho enel hombre, que como dize Salomon enlos prouerbios: El hombre en quien mucho mora la yra, ſiempre prouoca ꝛ deſpierta peleas: ꝛ el paciente amanſa las deſpertadas.

Poco ama el que trae a la memoria la yra paſſada. *LXIIII.*

DIze Caton: ſi con alguno riñeres, ꝛ te reconciliares conel, no quieras deſpues repetir las palabras injurioſas que entre ti y el paſſaron. Ca alos malos pertenece repetir las injurias deſpues de paſſadas: ca en repetiẽdo las, mueſtra ſe hombre que queda injuriado delo que ende ſe dixo. E por ende parece poco amar: porlo qual dize bien Terencio enla primera comedia: Que es el reñir delos que ſe aman, para ſoldar alguna quebradura ſi ha entre ellos: q̃ no para repetir ꝛ traer ala memoria la renzilla paſſada, ca aqueſta ſeñal ſeria de poco amor.

Buena torpeza es aquella que deſcubre el peligro. *LXV.*

COmunmente dezimos vn prouerbio: que bienauenturada es la neceſſidad que nos trae a mejores coſas: aſſi buena es la torpeza, que deſcubre el peligro. Si contra alguno eſtaua pueſta, celada por ſus enemigos, ꝛ por le meter enella ſalieron otros a pelear conel, alos quales el no deuiera fuyr vſando de buẽ eſſuerço ꝛ fortaleza, ꝛ los fuyo, ꝛ fuyendo ſe deſcubrio la celada donde pudiera ſer ofen-

dido,

dido, ſin fazer coſa de ſu honrra, buena fue tal torpeza ſupr como aqueſta, que deſcubrio la celada donde eſtaua el peligro. Dize Salomon enlos prouerbios: Maltratan los locos a los que ſupen los males, ⁊ tal como eſte por ſupr eſte peligro maltratar lo han los locos, por la torpeza q̃ fizo en ſupr aun que buena fue tal torpeza, pues deſcubrio tal peligro.

La miſericordia gana buenas ayudas. *LXVI.*

COmo de ſuſo es dicho enel ſegundo prouerbio: Eſpera q̃ alguno fara a ti, lo que tu fizieres a otro: ⁊ que por la medida que tu medieres por eſſa te mediran. Pues ſi tu vſaſte de crueldad contra algunos, no los ſocorriendo ni los apudando enel caſo que lo auian meneſter. Mas ſi vſaſte de miſericordia ⁊ ſocorriſte los en tiempo de meneſter, eſpera que lo fallaras al tiempo del meneſter. Dize Dauid enel pſalmo. Que bienauenturado es el que entiende ſobre el mezquino, ſocorriendolo ⁊ apudandolo, enel dia malo ⁊ de trabajo lo librara Dios. Segun lo qual, bien dize el prouerbio: *Que la miſericordia gana buenas ayudas*, o de aquellos hõbres de quiẽ ouiſte miſericordia que te ſocorreran, ⁊ no te falleſceran al tiẽpo del meneſter: o de Dios que por el merito q̃ ouiſte en auer miſericordia, ella aura de ti: ⁊ lo hallaras por buena apuda enel tiempo del trabajo.

Dando beneficios alos dignos, obligas a ti a todos. *LXVII.*

ESte prouerbio eſta declarado ya de ſuſo en otros dos o tres prouerbios: ⁊ por no multiplicar remito lo alo q̃ ende ſe eſcriuio.

Los acoſtũbrados vicios ſofrimos, quando los reprehendemos. LXVIII.

EN algunas tierras vſan del comer, ⁊ del beuer, y del tratar con mugeres, mas que no en otras: aun que ſea en demaſiado grado, ⁊ pequẽ por ello: ⁊ en tales lugares como eſſos por ſer eſtos vicios y pecados acoſtũbrados, ⁊ quaſi lo han por ley todos: ⁊ no lo reprehendemos tã agramẽte, como enlos lugares donde ſe guarda cerca dello la razon ⁊ templança, ⁊ ſegun ley y ſegũ razon ſe deue guardar. E eſte prouerbio ſe puede entender enlos actos y fechos que en alguna manera ſe pueden bien hazer: aſſi como es el comer y el trato con mugeres: ca cierto es que todo comer no es pecado: mas el q̃ es deſordenado y demaſiado grado, ⁊ aſſi meſmo enel trato delas mugeres, y en todos los pecados ⁊ vicios, a que naturalmẽte ſomos inclinados, los quales como dizen los theologos ſon de mayor infamia y de menor culpa. Mas ſi los actos que ſe acoſtumbran fazer, no touieſſen en ſi ninguna bondad de natura, ni la natura nos inclinaſſe a ellos, mientra mas los acoſtũbraſſemos, mas agramente los reprehenderiamos y caſtigariamos, como ſe ſuele dezir por los juriſtas comunmente, que auiendo muchos malfechores enla tierra, los juezes ſin cargo ni conſciencia pueden acreſcentar la pena

la pena. Quiere dezir, que ſi en alguna tierra ouieſſe muchos ladrones y robadores, ⁊ tomaſſen alguno que furto y robo, aun que ſegun derecho no deuia auer pena eſte ſino de açotes, el juez ſin conſciencia alguna, por eſcarmentar alos otros malfechores, lo puede mandar matar, o dar otra cruel pena y graue: y en tal caſo como eſte, los acoſtumbrados vicios quando los reprehendemos ⁊ caſtigamos, no los ſufrimos mas cruelmente penamos: porque el furtar, ⁊ matar, ⁊ fazer los ſemejantes delictos, no traen en ſi ninguna inclinacion natural, ni bondad, como quiera q̃ ſe fagan: mas enlos otros ſuſo dichos, ſon aque naturalmente ſomos inclinados, ⁊ ſon de mayor infamia: ⁊ menor culpa ſi ſon ellos en aquella tierra aſſi acoſtũbrados, quaſi por todos. Comunmente quando los reprehendemos, ſofrimos los: ⁊ quiere dezir menos agramente los reprehendemos.

Cruel renzilla es, conel que eſta en trabajo. LXIX.

Iob en tan gran trabajo ⁊ anſia como eſtaua, quiſiera que ſus compañeros ſe condolieran de ſu trabajo: ⁊ ſufrieran las quexas q̃ dezia ⁊ ouieran compaſſion del, y no tomarã queſtiones conel, ni le contrariaran ſus dichos como le contrariaron: ⁊ por eſſo dezia, el q̃ ya muchas vezes auia oydo dezir las tales coſas, como ellos dezian, que conſoladores enojoſos eran todos: ⁊ la philophia veyendo que Boecio eſtaua en trabajo, aunque por ſu

pa, dixo: Mas es tiempo de melezina q̃ no de querella: aſſi que el que eſta en trabajo, mas lo deuemos a melezinar ⁊ conſolar de ſu trabajo, que no reñir conel: pueſto que el trabajo le aya venido por ſu culpa. Ca en tal tiempo, mas ſe moſtraua cruel el q̃ reñia, que no amigo: ⁊ mas moſtraua que lo fazia por ſe vẽgar del, que no por le conſolar: E por eſſo dize Ariſtotiles: entre las otras coſas que pone enel octauo delas ethicas, que es dela ley dela amiſtãça, Que lo que el vn amigo deue fazer con otro, es que quando le viere en trabajo ⁊ triſteza, ſe duela ⁊ contriſte del trabajo de ſu amigo: lo qual al trabajado trae la mayor conſolacion, que puede auer, por dos coſas. La primera, porque dolerſe ſu amigo, de ſu trabajo parece le que la carga del trabajo ſe parte en ambos a dos, ⁊ que conel dolor del amigo ſe aliuia la parte dela carga. La otra, porque ha gran conſolacion con ſu trabajo, en que vee que fallo tan leal amigo, que ſe duele del ſu trabajo, como del propio miſmo. E eſta manera es propia para conſolar al que eſta en trabajo, ⁊ no reñir conel.

De reguardar es toda ocaſion de pecar. LXX. 70

ESte prouerbio puede auer dos entẽdimiẽtos. El vno que aparte hombre de ſi toda oportunidad que le pueda prouocar a pecados, como dize vna ley ciuil: ⁊ es dotrina de Ouidio enel libro de remedio amoris: que ſi al-

ſi alguno ama en lugar deſoneſto, ⁊ que le ſe ria mucho de tratar, no tiene,otro remedio, ſino apartar ſe de trato y conuerſacion dela perſona que ama:⁊ aſſi reguardara ⁊ quitara, ⁊ apartara toda la ocaſion de pecar. E cõ eſto cõcuerda el prouerbio vulgar que dize: Auenenteſa faze pecar. Deſia la nutriz a Phedra, por quitar le la ocaſiõ de amar a Hyppolito, ſegun que introduze Seneca enla quarta tragedia: Qual quiera q̃ enel principio reſiſtio, ⁊ no dio lugar en ſi al amor, eſte pudo ſer ſeguro y vencedor. Segun lo qual, ſi vno penſo de pecar, ⁊ aquel penſamiento luego aparto de ſi, eſte quito de ſi la ocaſion de pecar: ⁊ puede eſtar ſeguro ⁊ vencedor que no pecara mas el conſintio enel penſamiento, que es dulce mal: Llama ſe dulce mal, porque ſe delepta hombre enel pecado: ⁊ ſe pone en oportunidad de pecar a tiẽpo, ſera que la tentaciõ aura parte enel: que aun que quiera dexar de pecar quaſi no podra, ⁊ ſegun eſte entendimiẽto bien eſta el prouerbio, *que de reguardar, es toda ocaſion de pecar*. Otro entendimiento puede auer, q̃ ſi pecare hombre, q̃ ſe guarde para alcançar perdon deno dar ocaſion ⁊ eſcuſacion de ſu pecado, ſaluo que lo confieſſa aſſentadamente: que ſi como Adã peco, ⁊ no diera lugar por ocaſion de ſu pecado ala muger, queriendo ſe eſcuſar q̃ la muger le auia engañado: por quanto ella le auia dado a comer del fructo del arbol vedado, ⁊ comiera ⁊ cõfeſſara abiertamẽte ſu error, Dios le perdonara, ⁊ no procediera cõtra el con rigor q̃

procedio. E ſi quando Dauid fizo penitencia por el adulterio q̃ auia cometido con la muger de Vrias, diera por ocaſion ⁊ cauſa de ſu pecado, que la auia viſto bañarſe enel cerrado donde eſtaua, ⁊ que ſu fermoſura le auia engañado, ⁊ no confeſſara ſu pecado, ſin eſcuſacion alguna, no le perdonara Dios tan benignamente como le perdono.

Si deniegas dar al que ſiempre diſte, mandas le que robe. LXXI.

MVchas coſas ſon voluntarias, ⁊ deſpues quaſi ſe tornan neceſſarias. Como ſi eres ſeñor de algun lugar, ⁊ vſaron tus vaſallos muchas vezes que veniſte, a te dar algo ⁊ hazer preſente, ſi deſpues te lo niegã de dar, parece te que te fazen injuria: ⁊ aun que al comienço el dar fue voluntario, el continuar q̃ fizieron el dar, fizo el don ſer neceſſario: ⁊ tu querer lo has, diziendo: Que te perteneſce de derecho, ſegun que de eſto ponẽ enxemplos muchos los juriſtas: p ſe fallan muchas impoſiciones pueſtas en lugares de ſeñorio, en eſpecial dela yglesia por eſta manera. Aſſi que bien ſe ſigue el prouerbio. *Que ſi deniegas dar al que ſiempre diſte mandas le que robe.* Quiere dezir: Mandas le que telo tome por fuerça, o q̃ te lo demande por rigor de derecho. E en qualquier manera deſtas parece robo, pues te lo demanda contra tu voluntad, que al comienço fue voluntarioſo, como dixe continuãdo lo feziſtelo neceſſario ⁊ dexo pa deſer en tu volũtad, porq̃ tu diſte cauſa dello al co-

mienço

mienço: por eſſo dize que tu lo mandas fazer.

El deſtemplado faze cruel al fiſico. LXXII.

ESte prouerbio ſe prueua por derecho, ⁊ por eſperiencia. Por derecho prueua aſſi, que alguno deſtempladamente comete maleficios. El fiſico, que es el juez ſera muy cruel, contra el que le penara grauemente: ala qual crueldad y graueza de pena dio cauſa eſte deſtemplamiento y deſordenança: que quiere dezir a ſabiendas ⁊ malicioſamẽte. El juez no ſe ouiera conel tan cruel ⁊ agramente, ca pudiera moderar la pena en muchas maneras que los derechos ponen. Pues ſegun eſte entendimiento, bien dize el prouerbio: *que es deſtemplado faze cruel al fiſico.* E por eſſo dize el ſabio, que el dia del juyzio dira nueſtro ſeñor a los pecadores: Quanto tomo el de deleyte, tanto le dad tormento y pena. Aſsi que deſtempladamente el anima ſe deleyto, deſtemplada ⁊ cruel le daran la pena, por eſperiẽcia ſe prueua el prouerbio eneſta manera, que ſi alguno fue mucho deſtẽplado en mucho comer, fara al fiſico cruel que le ſanara: dandole mucha abſtinencia, ⁊ guardandole que no coma. Dizen le cruel, porque parece que el fiſico vſa de crueldad contra el. E es aquella la verdadera melezina q̃ le ha de ſanar, ⁊ aſsi ſana el fiſico vnos contrarios por otros.

Cuya muerte los amigos eſperã, ſu vida los cibdadanos aborrecen. LXXIII.

QViere dezir, que ſi alguno es tan peruerſo y malo, que es incomportable alos parientes y amigos: ⁊ por ſe quitar de ſu trabajo y enojo, eſtos que ſon en deudo de ſangre y amiſtança eſperan ſu muerte: neceſſaria coſa es, que los cibdadanos que ni ſon pariẽtes ni amigos, por ſus maldades ⁊ crimines aborrezcan ſu vida. Dize Salomon enlos prouerbios: El que maldize a ſu padre, ⁊ a ſu madre, ſu lumbre ſe matara enlas medias tinieblas. Dize en otro lugar: El que aflige a ſu padre, ⁊ fuye de ſu madre, deſuenturado es, ⁊ lleno de confuſion y verguença. Pues ſi del tal el padre y la madre eſperan ſu muerte, por que no aborreſceran ſu vida los otros cibdadanos que no le han deudo? E por eſto dize Salomon en otro lugar enlos prouerbios. En ſu malicia ſera el malo deſechado, ⁊ el juſto ſpera ſu muerte. Pues quando el juſto ſpera la muerte de alguno, la vida de aquel, que tal ſera ſi no aborreſcible y mala? Dize Dauid enel pſalmo: Vi al malo alto aſsi como el cedro del Libano, ⁊ paſſe dende a poco por dõde eſtaua, y no fue fallado ſu lugar. Quiere dezir, Quando biuia, ſu vida fue aborreſcible a todos por ſu ſuperfluydad, ⁊ murio ſin quedar memoria ni nombre del: ſegun lo qual, ſi la muerte de aq̃ſte los amigos eſperan, quien dubda ſi no que ſu vida los cibdadanos aborreſcen?

Conel enemigo no ſe reconcilia hombre ſeguramente. *LXXIIII.*

Comun

COmun prouerbio es Guarda te del amigo reconciliado: ca como ſe acordare dela ofenſa que recibio de ti, ſiempre buſcara como te ofenda. E por eſſo no ſe reconcilia hombre ſeguramēte conel enemigo en eſpecial. Que ſegun Ariſtotiles dize enel quarto de las ethicas. Compleſiones ay de hombres, q̃ nunca perdonan ſin vengança. Donde pone que el colerico como ligeramente ſe enſaña, ligeramente paſſa ſobre ella yra. En los flematicos y enlos ſanguineos, como ſon mas tardios de enſañar que el colerico, mas tarde remiten y perdonan la injuria. E el malenconico, como tiene humor terreſtre ⁊ malo, quaſi nunca perdona ſino por vengança: ⁊ ſiempre cubre la enemiſtança ⁊ malenconia que tiene ⁊ crueza entre ſi meſmo, faſta que ſe vengue. E pone Ariſtotiles vn enxemplo y la ſemejança de aqueſtos en agua caliente, que ſi vna caldera de agua caliente ſacan del fuego que eſta ardiendo, ⁊ la dexan deſcubierta, ſegun eſperimento natural, mas preſtamēte ſe elara y esfriara, que otra agua que no aya ſeydo caliente: mas ſi como la apartan la cubren bien que no ſalga vapor alguno, por largo tiempo guardara en ſi el agua el calor. Aſsi es enla compleſion de aqueſtos, ca el colerico aun que ſea encendido mucho en yra y malenconia, como deſcubre luego la yra y la fabla, y no la guarda en ſi, ni la cueze conſigo, ⁊ luego ſele parte, y es como el agua caliēte deſcubierta apartada del fuego, ⁊ quaſi aſsi es el ſanguineo y flematico, aun que

que no en tanto grado: ca como ſon mas tardios de enſañar, ſon mas tardios de perdonar: ⁊ aunque no deſcubren luego la malenconia ⁊ yra que tienen, empero por diſcurſo de tiempo la deſcubren, ⁊ mas el ſanguineo que el flematico: ⁊ por aqueſto mas preſtamente perdona. El malenconico que cueze conſigo la yra que tiene, y nunca la fabla, que es como el agua caliente que eſta cubierta ⁊ no vaporea, a penas perdona ſino por vengança. Segun lo qual con todo enemigo no ſe reconcilia hombre ſeguramente: mas menos ſeguro es de reconciliarſe hombre con aquellos, que ſegun compleſion tarde o nunca perdonan. E entre las otras coſas que pone el philoſopho Ariſtotiles enel quarto delas Ethicas, delos hombres magnanimos de gran coraçon, es cierto que nunca vacan memoria delas injurias, ⁊ con los hombres que ſon de aqueſtaompliſion, mas ſegura es la reconciliacion, q̃ no con los que ſon de nunca o tarde perdonar. E lo que aqui quiere dezir Seneca, es que ſi de alguno ſupſte amigo, en eſpecial ſi la injuria que le feziſte es graue, que nunca eſtes conel ſin atalaya, ni te aſſegures enla nueua amiſtança que conel contrataſte.

De ligero viene el peligro que es menoſpreciado. *LXXV.*

DIze lo ſant Gregorio, ⁊ es comun prouerbio: Las ſaetas que ſon viſtas de antes menos fieren: pues ſi el peligro es de antes proueydo,

ueydo,mas ſe reguardara hombre del, que ſi es menoſpreciado. Donde Salomon dize enlos prouerbios:El juſto dela anguſtia ſera libre,⁊ ſera traydo el malo en ſu lugar. E la cauſa deſto es: porque como dize el prouerbio en otro lugar, el entendimiento es ſagaz,quãdo vee el mal,aſcondeſe: ⁊ los ſimples y poco proueydos paſſan ⁊ padeſcẽ trabajo:quiere dezir,que el entendido no menoſprecia el peligro que ſe puede ſeguir, ⁊ reguardaſe del,⁊ aſcondeſe.Los poco proueydos menoſprecian el peligro, ⁊ de ligero les viene que paſſan,como dize el ſabio, ⁊ padeſcẽ trabajo, como dize valerio. A ningun entendido eſta bien dezir: No penſe que ſeria tal coſa: pues ſi ſiguiendo buen entender ⁊ razon lo deuia penſar.

La caſta matrona obedeciendo a ſu marido,es ſeñora del. *LXXVI.*

AVnque ſegun doctrina de nueſtro Saluador,el marido y la muger por virtud del ſacramento del matrimonio ſon fechos vn cuerpo ⁊ vna carne, mas como enel cuerpo ay vnos mouimientos que tienen quaſi ſeñorio ⁊ principado ſobre los otros:aſsi es entre el marido y la muger:que el marido,ſegũ dize el Apoſtol,es cabeça de ſu muger: ⁊ como la cabeça tiene preminẽcia de nobleza ⁊ principado ſobre todos los otros miembros, aſſi el marido ha de tener ſobre la muger:la qual como dize Ariſtotiles enel libro que compuſo del regimiento dela caſa, que ſe llama la

Econo-

Economica, no ha de ſer tratada del marido como ſierua, mas como compañera: y el marido ſegun dotrina del apoſtol ha la de tratar bien, y amarla, ⁊ ella le ha de obedeſcer. El temor, es en dos maneras ſegun dizen los doctores. Vno que ſe llama ſeruil, ⁊ otro q̃ ſe llama filial. E el temor ſeruil, es que ſe faze por miedo de la pena: y eſte es del ſieruo al ſeñor: el qual como ſirue contra libertad natural, ⁊ quaſi por fuerça, a penas faze coſas por amor ſino con ſolo temor. El temor filial es amor mezclado con temor. Y eſte es amor del fijo al padre, ⁊ dela muger al marido. Ca ſi la muger teme a ſu marido, ⁊ faze lo que le manda / nolo faze ſolo por eſcuſar la pena que podria auer, ſi no fizieſſe lo que le manda, mas deue lo fazer con amor, porque le plaze aſsi delo fazer: el qual ha de ſer mezclado con temor, porque deue recelar de offender ⁊ enojar al marido. E aſsi cumplira el mandamiento del apoſtol, que las mugeres deuen temer a ſus maridos de temor filial, ⁊ la principal coſa que la muger ha de fazer, en que moſtrara que ama ⁊ teme por toda virtud. Loqual como dize Platon, ſegun que introduze Tulio enel libro delos oficios, ſi con ojos corporales ſe pudieſſe mirar, marauilloſos amores perdurariã. De ſi a de ſer aſsi meſma caſta, ca ſi violaſſe y corrõpieſſe el lecho de ſu marido, ⁊ cometieſſe alguna maldad ſegun las leyes deuen la degollar: o el marido la puede apartar y echar de caſa, ſegun dize el ſabio en los prouerbios. Pues tal muger como agueſta,

ſta, que fuera honeſta y caſta, caſta digo en fechos ⁊ en dichos, y en geſtos, en fechos como de ſuſo es dicho, no violando ni corrompiendo el lecho de ſu marido: en dichos, no fablãdo deſoneſtas coſas: que como dize el apoſtol: Las fablas malas corrompen las buenas coſtumbres. En geſtos, que no fagan geſtos deſuergonçados: ni miren alos hombres deſordenadamente, que como dize ſant Auguſtin en ſu regla: El ojo no caſto en mirar, menſajero es del coraçon no caſto. E la que fuere honeſta ⁊ caſta en la manera ſuſo dicha, obedeciendo a ſu marido ſera ſeñora del. Obedecer, ſe entiende ſiruiendolo amoroſamente: ⁊ reguar dandoſe delo ofender y enojar: ⁊ guardando y aminiſtrando bien las coſas que fueren de dentro de caſa, ⁊ eneſto ſera ſeñora del: que el marido le apoderara enellas ⁊ deue lo fazer ſegun doctrina de Ariſtoteles. No deue dar mando ni ſeñorio en las coſas que ſe requieren en la adminiſtracion de fuera de caſa, que le darian cauſa de contratar mucho con los hombres, donde ſe pueden ſeguir deſoneſtidades ⁊ inconuenientes: a ſi miſmo las coſas que ſon fuera de caſa, no ſe pueden adminiſtrar ſi por ojo no ſe veen. Como dize Ariſtoteles que dezia el prouerbio antiguo, que no auia mejor eſtiercol para la tierra, que el que piſaua el pie del ſeñor: ⁊ quel ojo del ſeñor engraſſaua el cauallo. Quiere dezir. No ay coſa mejor proueyda, que aquella que el ſeñor por ſi miſmo vee. E como la muger no pueda ſalir honeſta-

honeſtamente a ver las coſas de fuera de ca-
ſa,no podria bien proueer alas coſas que fueſ
ſen de fuera de caſa. E por tanto los derechos
acordaron , de no dar juriſdicion ni ſeñorio
alas mugeres, aunque como dizen los docto
res la coſtumbre eſte en contrario . E como
quiera que ſea venido el marido, no deue la
muger tener juriſdicion ni ſeñorio alguno,
ca como dize enel Eclesiaſtes: Quien ala mu-
ger da principado ni ſeñorio , dale cauſa que
ſea rebelde ⁊ contraria a ſu marido: ſegun lo
qual enlo que la caſta muger obedeciendo a
ſu marido ha de ſer ſeñora,es delas coſas que
ſon de dentro de caſa : ⁊ no delas coſas que
ſon de fuera de caſa: ni aſsi miſmo ſe ha de en
tender que ha de ſer ſeñora del , porque ella
le ha de mandar,ni ſe deue regir por ella : ca
ſeria fazer ala muger cabeça del marido: lo q̃l
es contra la doctrina del Apoſtol , como di-
cho es: aunque bien ſe puede y deue conſejar
conella,como dize vna ley ceuil.

La gloria del ſoberuio preſto ſe torna en confuſion. *LXXVII.*

DEſte prouerbio auemos enxemplo en Lu
cifer,que como fueſſe criado muy fermo
ſo,⁊ quanto mas beneficio auia recebido de
nueſtro ſeñor , tanto deuiera ſer mas humil-
de dando loores por el beneficio recebido.
Y el como deſagradecido con ſoberuia pro-
puſo de ponerſe en vna ſilla alta, ⁊ querer pa
reſcer a Dios: por lo qual luego en eſſa miſ-
ma hora que preſumio tomar ⁊ auer ſe tor-
no en

no en confuſion, que el ⁊ todos q̃ le ſiguierõ fuerõ lãçados dela gloria celeſtial: ⁊ abatidos en lo mas profundo de la tierra. Dize Salomon en los prouerbios: Al ſieruo luego le ſigue la humildad, ⁊ el q̃ es humilde de eſpiritu recibe la gloria. La ſoberuia es vna demaſia de deſconoſcimiento, querer los hombres ſobrepujar a otros: ⁊ ſobre pujãdo los, maltratarlos: como ſi no fueſſen hõbres como los otros de aquella miſma materia ⁊ de aquella miſma humanidad. Que como dize Boecio enel tercero libro de conſolacion: *Si* vieſſes q̃ entre los mures vno querria tomar preeminẽcia ⁊ gloria ⁊ ſeñorio mas que los otros, hauer lo has a gran burla y eſcarnio. E por eſſo dixo bien el ſabio: Fizieron te regidor ⁊ gouernador: no te quieras enſoberueſcer entre los que te eligieron, como vno dellos. E dize Salomõ enlos prouerbios. Dios deſtruya la caſa delos ſoberuios. Aſſi que mucho deſplaze a nueſtro ſeñor dela ſoberuia, quanto mas le plaze dela humildad. E ſegun dizen los doctores delas coſas mas principalmente que fizieron a nueſtra ſeñora la virgen Maria, que fueſſe digna de ſer madre del fijo de Dios, fue la humildad: ca no ay ninguno, como dize el prouerbio, que con gloria ſe quiera en ſoberuecer: o con ſoberuia, gloriar: que luego la tal gloria no ſe torne en confuſion. E por eſſo el neuſtro ſaluador enel Euangelio dixo: Que quien ſe abaxa, ſera enſalçado: ⁊ quien ſe enſalça ſera abaxado.

Mejor ſe vence la coſa por conſejo que no por yra. LXXVIII.

COmo de ſuſo es dicho, ⁊ dize Caton, la yra enbarga el coraçon, por que no pueda bien conocer la verdad. Pues ſi hōbre ſe enciende en yra, aſſi ſe impide y embarga ſu entender, que aun q̄ eſte diſpueſto para ſer vēcedor, ſera vencido: ya ſea como de ſuſo es dicho. E eſcriue Ariſtotiles enel quarto delas ethicas. Ninguno puede por la virtud de la fortaleza fazer obra virtuoſa, ſi ala fortaleza no junta alguna yra, como dize que quando Hector queria pelear, la yra ſuya parecia enlas narizes, por las quales conel encendimiento dela yra botaua ſangre. Ala qual yra ſegun dize Ariſto. ſiempre precedia y deuia preceder buena deliberacion de cōſejo: ⁊ para el deliberar, auia de meneſter que ſe deſpojaſſe de toda la yra: porque juzgaſſe mas ygual ⁊ derechamente. E requiere aſſi miſmo, como dize el prouerbio, que no ſolo el que ha de pelear, ſe ha de deſpojar dela yra, mas del deſſeo de vengança que tiene, por q̄ podria ſer que falleſcieſſe en ſu deliberar. Como dize Ariſtoteles. enel ſegundo delos rethoricos: que el amor y mal querencia conturban el juyzio: por tanto cōuiene que ayan conſejo con otros. Ca como dize Salomon en los prouerbios: No tienen muy buen effecto los penſamientos, donde no ay cōſejo, ⁊ dōde con currē muchos cōſejeros los pēſamientos ſe confirman. Aſsi que grā prouechos es ſo-

ſobre lo que ſe ha de fazer auer cõſejo: ⁊ que los conſejeros, ſi ſe pudiere fazer, que ſean muchos: ⁊ tanto, que como ſe eſcriue enel ecleſiaſtes, aqueſtos ſeã bien entendidos, ⁊ no ſean locos. Ca como dize el ſabio: Si con los locos has conſejo, no te podran cõſejar, ſino coſa loca. Segun lo qual, no ſolo requiere para auer victoria deliberar como ſe deua auer y eſtar deſpojado de yra, mas auer conſejo como ſe aura la victoria. Y eſte conſejo que ſe aya con hombres expertos ⁊ entendidos, ⁊ no con locos. E ſi alguno enla hueſte eſtando, ſegun vna ley ceuil, dexaſſe la deliberacion y conſejo del capitã, ⁊ ſalieſſe por ſu propia auctoridad dela batalla ⁊ lugar donde el capitan le auia pueſto, y ferieſſe enlos enemigos por manera que por ſu cauſa los ſuyos ouieſſen victoria, manda la ley que le maten por ello: no embargante que el fue cauſa dela vitoria, Y el loco fecho ſuyo fue cauſa de proſperidad. E la razõ deſto es, aſſi por la deſobediencia ⁊ rebeldia que ouo al capitan, como porque fue cauſa que ſe ouieſſe la victoria mas por yra y locura, que no por deliberado conſejo. De lo qual pone Valerio vn enxemplo notable, que entre dos capitanes de Roma fue debate, de como ſe auia de dar vna batalla alos enemigos. Y el vno dixo lo q̃ ſegun razon ⁊ buen conſejo ſe deuia fazer, ⁊ lo que todo hombre eſperto ⁊ acoſtumbrado enla guerra deuiera conſejar. Y el otro no curando deſte buen conſejo, arrebatadamente ⁊ ſin deliberacion alguna firio enlos ene-

migos,⁊ desbaratolos,⁊ venciolos. Fue eſte juyzio en Roma ante los ſenadores, qual de aqueſtos dos capitanes deuia auer mas gloria: el que dio el buen conſejo,⁊ ſi ſe fiziera lo q̃ el dixo no ſe ouiera la victoria, o el q̃ vencio por malo ⁊ arrebatado conſejo. E fue juzgado ⁊ determinado por el ſenado, que deuia auer la gloria ⁊ remuneracion el que dio el buen cõſejo,⁊ no vencio:⁊ deuia ſer penado el q̃ vencio por malo ⁊ damnado conſejo: porque otros no ſe atreuieſſen en ſemejãtes caſos peligroſos, a fazer las ſemejantes oſadias ⁊ locuras. Ca mas daño podria traer el loco conſejo ſi quedara ſin pena,que no prouecho truxo en vna vez que acertaſſe.

A qualquier dolor el mejor remedio es la paciencia. LXXIX.

CON el conſejo q̃ eſte prouerbio da,cõcuerda lo que Iaſon dixo a Medea, en fin dela fabla que cõella ouo, dandole remedio de ſu dolor ⁊ trabajo: ſegun que introduze Seneca enla ſeptima tragedia, donde dize. Ruego te que el feruor de tu dolor rijas,⁊ lo trates placadamente: que el repoſo ⁊ paciencia amanſa ⁊ ablanda los dolores ⁊ trabajos. Ca ſeñal de hombre muelle, es acuptar ſe hõbre con el dolor ⁊ trabajo. E para eſto es la virtud de la fortaleza, para contraſtar alos trabajos. Donde ſant Gregorio, enel.5.delos morales ſobre aquella palabra de Iob. Tu fortaleza,⁊ tu paciencia, ⁊ la perfecion de tus vias ⁊ caminos, dize la fortaleza,no ſe mueſtra ſino en

las

las coſas aduerſas ⁊ trabajoſas: ca por eſſo deſpues dela fortaleza puſo la ſobredicha auctoridad la paciẽcia: ca tanto ſe mueſtra cada vno auer aprouechado en la virtud dela fortaleza, quanto mas animoſa ⁊ virilmente ſufre y comporta los males ⁊ los dolores. Y el q̃ no ſabe ſufrir contrariedad ni trabajos, el meſmo ſe mata con cuchillo de puſillanimidad, ſi es de pequeño coraçõ. E porque la perfeciõ naſce dela paciencia, por eſſo dize ſant Gregorio q̃ dixo nueſtro ſeñor enel euãgelio: En vueſtra paciencia poſſeereys vueſtras animas. Que coſa es poſſeer al anima, ſino venir perfectamẽte en todas coſas, ⁊ dela fortaleza dela virtud enſeñorearſe a todos los trabajos q̃ puedẽ venir: q̃ el que paciẽcia tiene, ſu anima poſſee. La virtud dela paciẽcia, dize ſant Gregorio, no ſe prueua en la paz y enel repoſo, mas en los trabajos ⁊ aduerſidades. E por eſſo dize q̃ dezia Iob: Aun q̃ me mate, yo eſperare enel: q̃ del malo es eſcripto: Confeſſar te ha en tãto que le fizieres bien. En aqueſto dize ſant Gregorio: el anima juſta ſe aparta ⁊ conoſce de la injuſta: q̃ la juſta por muchos dolores y trabajos que tenga toma por buen remedio la paciencia, ⁊ loa a Dios en ſu trabajo. El anima injuſta no ha paciẽcia con los trabajos: ni deſſea cõuertir ni tornar a Dios. E por eſſo dezia el apoſtol: Yo me gloriare de buena voluntad en mis enfermedades ⁊ trabajos. Ca toda virtud en la enfermedad ⁊ trabajo ſe faze perfecta: Eſta es la virtud dela fortaleza, dela qual como dize Iob

ſe ſigue la paciencia.

El que ſiempre teme, cada dia es condenado. LXXX.

80 EL temor ſegun dize Ariſto. enel tercero delas ethicas, es eſperança de mal: donde los que ſiempre temen, ſiempre eſtan en eſperança de auer mal. E por eſſo dize el prouerbio, *que cada dia es condenado:* quiere dezir, que cada dia eſpera auer el mal que teme, ſegun dize el ſabio, que la conſciencia de temor recela que le vernan coſas crueles y malas: porque cada dia parece que eſta condenado a ellas. Por tanto la nutriz queriendo retraer ⁊ apartar a Fedra del amor deſordenado que auia a Hippolito ſu entenado, ſegun que introduze Seneca enla quarta tragedia, dize: Retrae te, ⁊ aparta te de penſar tan gran maldad: la pena te fara ſer ſiempre preſente al temor de tu pauoroſa conſciencia, ⁊ tu coraçõ lleno de culpa temera en ſi meſmo. Pues bien dixo el prouerbio, q̃ la conſcencia por el mal ⁊ pecado cometido que ſiempre teme, cada dia parece que es condemnado ala pena que mereſce. Lee ſe de Dionyſio Syracuſano, que fue vn gran tirano, que como vn ſu amigo le vinieſſe a viſitar, ⁊ le dixeſſe que ſe deuia tener por bien auenturado ⁊ alegre por auer alcançado por tirania tanto ſeñorio ⁊ poder como auia, que Dionyſio le combido a comer, ⁊ encima dela ſilleta donde ſe auia de aſſentar, fizo colgar vna eſpada de vn delgado filo: por manera que aſſentado el conbidado

bidado enla ſilleta, eſtuuieſſe el eſpada en derecho de ſu cabeça, ⁊ ſi el filo ſe quebraria que el eſpada ſele entraſſe por la cabeça, ⁊ fizo aſſentar al cõbidado a comer. El qual eſtuuo todo el comer en gran temor ⁊ recelo, recelando ⁊ temiendo que el filo ſe cortaria, ⁊ caeria el eſpada ⁊ le mataria. E deſpues que ouieron acabado de comer, pregunto Dionyſio al combidado, que ſi hauia auido alegre comer. El qual le dixo, que como podia auer alegre comer, teniendo colgada la eſpada ſobre la cabeça con filo tan delgado? E dixo le Dionyſio: Pues cata, tal es la vida del tirano. Contra eſte prouerbio parece fazer aquella autoridad del pſalmiſta, que dize: Bien auenturado es el hombre que teme ſiempre: mas ſeñal es que el que teme ſera ſaluo, que no condenado. Puede ſe reſponder, que el temor por los males por el cometidos, ſegun dizẽ las auctoridades de ſuſo eſcriptas. Y deſte temor ſe entiende el prouerbio que dize: *que el que ſiẽpre teme cada dia es condenado.* Quiere dezir, que cada dia ſu conſciencia le acuſa: ⁊ cada dia eſpera recebir la pena que mereſce. Ay otro temor que dizen mundano: y eſte dize ſant Gregorio enel. vij. libro delos morales, que tienen aquellos que deſſean fazer bien, ⁊ lo dexan de fazer por no ſufrir daño enlos bienes temporales, ni padeſcer peligro de ſu vida. Delos quales dize ſant Gregorio, q̃ dize Iob: Los que temen la elada, caera ſobre ellos la nieue. La elada, dize ſant Gregorio, que ſe congela aca debaxo: la nieue, que caye

dearriba. E que aſſi temiendo algunos de pa deſcer aduerſidades temporales, que con daños baxos ſe condēnan a perpetua pena, que ſon daños mas altos: ⁊ deſtos que temen eneſta manera ſe puede entender el prouerbio que dize: *que el que teme ſiempre es condenado.* Quiere dezir, el que dexa de ſeruir a Dios por temor de padeſcer daño en bienes temporales, cada dia es cōdenado a pena perpetua, ⁊ indignacion de Dios. Ay otro temor que ſe llama temor de Dios: y eſte continuamente han de tener los buenos ⁊ los juſtos: los quales como dize ſant Gregorio enel. 5. libro delos morales, faziendo buenas ⁊ ſanctas obras, ſiēpre temen ⁊ recelan como no deſplegan ⁊ yerren enel bien que fazen: alos quales como el açote de Dios corrige luego dize ſant Gregorio, q̃ temen ⁊ recelã q̃ offendieron la gracia de ſu criador: porque o impedidos por muy grande enfermedad, o ocupados por otra manera, piēſan q̃ no ſe ouieron conel proximo tan piadoſamente como ſe deuierã auer: ⁊ como veen q̃ no hã remuneracion, temen que las obras que fizieron deſpluguieron: ⁊ tales como eſtos temiendo ſiempre de offender a Dios, tanto querrian ſeruir a Dios, ⁊ fazer bien lo q̃ han de fazer, que cada dia ſon condenados: quiere dezir, que perfectamente no fazen lo q̃ deuen: cada dia en ſu opinion ſon condenados. E de aqueſtos aſsi miſmo ſe entiende la auctoridad de ſuſo allegada, que bien auenturado es el hombre que ſiempre teme. Y es diferen
cia

cia entre el temor delos juſtos, y entre el temor delos malos: ſegun dize ſant Gregorio enel primero libro delos morales, que los juſtos ⁊ buenos hombres ante temen a Dios q̃ la yra ſuya ſe mueua contra ellos. E por que no le ſientan ayrado, temen lo pacifico: mas los malos nunca temen que dios los ha de ferir, ſino quando de fecho los fiere: ⁊ quando la vengãça los perturba, entõces el temor los deſpierta del ſueño de ſu pereza: ſegun el pſalmiſta. Quando los mataua, entonces le buſcauan: ſegun lo qual mejor es temer antes dela pena, que no temer penando, ⁊ tomado en qualquiera manera delas ſuſo dichas de temor, bien dize el prouerbio: *Que el què ſiempre teme cada dia es condenado.*

Quando las maldades aprouechan, peca quien obra derechamente. LXXXI.

LA ſentencia deſte prouerbio es dicha mas con paſſion, que no con razon. Ca ſegun dize Seneca en otro lugar: Coſa de burla ſeria perder ninguno ſu ynocencia, ⁊ dexar de ſer bueno por injuſticia ⁊ culpa de otro Que coſa deſygual es, q̃ yo dexe de fazer bien ⁊ derechamente lo que deuo fazer, por ver q̃ otro obra injuſtamẽte ⁊ aprouecha en ſu maldad, ⁊ ſegũ dize Seneca: Si ſupieſſe q̃ los dioſes lo auian de perdonar, ⁊ los hombres no lo auiã de ſaber, por la fealdad del pecado aborreſceria el pecado: Aſſi q̃ el pecado es de ſi tan feo que aun q̃ parezca q̃ algunos aprouechan en ſu maldad, no deue dexar hõbre por eſſo de

obrar bien,⁊ vſar de virtud:aunque verdadeꝛamente fablãdo no ſe puede bien dezir, que las maldades aprouechan nunca:que aunque de preſente parezca que el malo proſpera en ſu mal fazer,aquella que parece proſperidad, es para mas daño ⁊ mal ſuyo eneſta vida, y avn enla otra:ca por el mal que hizo padeſcera penas perpetuas,⁊ ſin reparo ni eſperança de bien,ſegun enel Euangelio dize nueſtro ſaluador,del rico q̃ murio. Al qual dixo el patriarcha Abrahan, que no eſperaſſe biẽ ni reparo alguno, q̃ recebido auia todo el galardon ⁊ bien q̃ auia de auer eneſta vida. Pues ſegun eſto no peca quien obra derechamente,quando las maldades pareſcen que aprouechã en eſta vida. Dize Iob:para el dia dela perdicion ſe guarda el malo, y ſera traydo al dia dela yra. E en otro lugar:Por auentura no es cortada la proſperidad de aqueſtos, ⁊ las reliquias dellos no las tragara el fuego? Sobre lo qual dize ſant Gregorio enel quinto libro delos morales,que los malos eſtan follones ⁊ proſperos, quando enlas malas obras que fazen aprouechan. E porque obrando mal,⁊ tratando malas obras no han pena alguna, pecan ⁊ floreſcen,⁊ acreſcientan ſus pecados, ⁊ multiplican los bienes temporales : mas la proſperidad de aqueſtos es trocada, quando ſon traydos dela preſente vida ala muerte: o ſon alançados dela prouincia del rey eternal,para perpetuo fuego, ſegun lo qual no es verdadera la ſentencia del prouerbio, que dize *que quando las maldades aprouechan, peca quien*

obra

obra derechamente: que las maldades en effecto no aprouechan, ⁊ toda via deue hombre obrar derechamente. Lee ſe ſegun dize Valerio de Dionyſio Siracuſano, que fue vn gran tirano muy cruel, ⁊ pone del muchos enxemplos de muchas malas obras que fizo: en eſpecial en menoſprecio ⁊ poca reuerencia de los dioſes, que como padeſcieſſe gran tormẽta por la mar, aporto a un puerto donde ſe adoraua el Iupiter, el qual tenia las manos llenas de ſortijas, cõ piedras precioſas, ⁊ vna veſtidura de brocado, ⁊ vn fijo enel braço que llaman Eſculapio, con vna barua de oro: ⁊ como Dionyſio entro enel templo, burlãdo del dicho Iupiter, dixo que la gente de aquella tierra era imprudente ⁊ ſimple, que aquel dios eſtaua con ſus manos tendidas, ofreciendo a todos aquellas ſortijas, ⁊ que tan ſimples erã los moradores de aquella tierra, que ninguno las tomaua. E tiro le el las ſortijas delas manos, ⁊ tomo las. Aſſi meſmo dixo, q̃ aquella veſtidura brocada q̃ tenia el Iupiter, que era peſada para verano, ⁊ fria para inuierno ⁊ tiro gela y viſtiole vna ropa mala de paño, que el traya ⁊ al fijo Eſculapio q̃ tenia en los braços: quitole la barua de oro que tenia diziendo q̃ era ſin razon que el fijo fueſſe baruado, y el padre no tuuieſſe baruas, ⁊ ſalioſe aſſi del templo ⁊ torno a entrar enel mar, ⁊ auia ya ceſſado la tormenta, ⁊ fazia buẽ tiempo, ⁊ iuaſe gloriãdo, q̃ por auer aprouechado enla maldad q̃ auia cometido cõtra el Iupiter, auia

auia buen tiempo para nauegar, ⁊ con eſte eſfuerço hazia otros muchos males y daños, el qual como ſe touieſſe por bienauenturado por auer aprouechado en ſus maldades, eſtãdo vn dia en ſu repoſo, le vino nueua que vn ſolo fijo q̃ tenia era muerto de muerte muy deſaſtrada ⁊ triſte, ⁊ por el gran dolor que ouo dela muerte del fijo, murio muy infelix y mala muerte. Donde concluye Valerio, que la yra de Dios procede tardemente a vengãça, ⁊ que compenſa el tardar cõ la calidad dela pena que da: quiere dezir, que venir tarde la pena, la dobla: ſegun loqual no es verdad lo que el prouerbio dize: *que quando las maldades aprouechan peca quien faze bien*. Ca las maldades no aprouechan en effecto: ca no quedan ſin pena eneſta vida, o enla otra: y el que obra derechamente no quedara ſin remuneracion, en eſta vida o enla otra: ⁊ como de ſuſo es dicho, eſta ſentẽcia deſte prouerbio no la dixo Seneca de ſu propia intencion, porq̃ creyeſſe q̃ era cierta o verdadera, ⁊ dicha ſegun verdadera razon ⁊ philoſophia: ca el ſeria contrario a ſi miſmo, en otros lugares ſegun que de ſuſo parece. Mas dixo eſto aqui Seneca hablando apaſſionadamente, ⁊ ſegun tracto mundano.

El fuerte, ni el noble no puede padeſcer mengua. *LXXXII.*

SEgun dize Ariſtotiles enel quarto delas ethicas. Al magnanimo, que es el que tiene noble ⁊ generoſo coraçon, no puede ſer hecha

cha injuria ni mengua alguna. Ca o mereſce la injuria que le fazen, o no, ⁊ ſi la mereſce, entiende que no recibe mẽgua alguna, pues ſus mereſcimientos lo demandaron: ſi no la mereſcen, deſprecian qualquier mengua que les fagan, como de coſa indigna a ellos. Ca no ay injuria, como dize la ley ciuil, ſi no la que es reputada ⁊ reuocada por injuria: y el fuerte y noble conel gran coraçon q̃ tiene todo inclinado a paciencia y virtud, ſufre qualquier mengua ⁊ injuria que le fagan. Donde ſant Gregorio enel doſeno delos morales dize: Que aſſi como los buenos ⁊ ſanctos hombres que no quieren loor humano, reciben la injuria cõ paciencia ⁊ manſamente, aſſi los imperfectos ⁊ injuſtos hombres, como ſon injuriados trabajan de defender ſus injurias ⁊ menguas, diziendo, o faziendo otras ſemejantes injurias o menguas. Aſſi que bien dize el prouerbio, *que el fuerte, ni el noble:* quiere dezir, hombre virtuoſo no puede padeſcer mẽgua: que aũ que los otros le quierã injuriar ⁊ mal tratar, el virtuoſo lo comporta con tanta paciencia ⁊ con tan buen geſto, q̃ mas queda la mengua enel que la faze, que enel que la recibe. Dõde ſe lee que Iulio Ceſar entre las otras virtudes muchas que tenia, la principal era que no recibia por injuria ni mengua, coſa que le dixeſſen: tanto que vna dueña que venia de gran linaje, ⁊ tenia pequeño eſtado, dixo vn dia publicamente por le amenguar que era fijo de panadera. Y el reſpõdio manſamente: Qual te parece que es mejor, que

comience

comiençe en mi, mi linaje, o que acabe entí el tuyo? Segun lo qual, aunque aquella dueña quiſo amenguar a Iulio Ceſar, por ſer el noble τ fuerte τ virtuoſo, no pudo padeſcer mengua.

El quexoſo en fablar, no eſcudriña biẽ la cõſciẽcia de ſu amigo. LXXXIII

DIze Salomon enel Ecleſiaſtes, que todas las coſas tienen tiempo: q̃ tiempo ay de callar, τ tiempo ay de fablar. Pues ſi para eſcu driñar bien tu conſciencia, τ ſaber complida mente tu intencion, yo no te oyo cumplida-mente, τ atajo tu fabla, mi aquexo en fablar, eſcuſara que no te entienda. E por eſto dize Salomon enlos prouerbios, que es contado a locura τ verguença, reſponder antes que oya. Ca el oyr como dize Ariſtotiles, es puer ta del entendimiento: τ por tanto entre las o-tras doctrinas que el Apoſtol ſant Iago man do, dixo que ſea hombre ligero para oyr, τ tardio para fablar. Leemos que los amigos que vinieron a conſolar al ſant Iob, para eſ-cudriñar bien la conſciencia, τ ver bien la manera que conel auian de tener en le hablar τ conſolar, luego como a el llegaron, no ſe aquexaron en ſu fabla, mas dize el texto que ſe aſſentaron conel en tierra, ſiete dias, τ ſiete noches, τ ninguno le fablo palabra. Y deſpues dize el texto como Iob fablo, τ los compañe ros le oyeron todo lo que quiſo dezir, τ oy-do pudieron eſcudriñar ſu conſciencia, τ alli le reſpondieron. E no ſolo es meneſter que

el

el que ha de eſcudriñar la conſciencia de otro, que oya ꝛ no ſea quexoſo en fablar, mas que quando fablare, manſo ꝛ humilde ꝛ explicadamẽte, por manera que no ſe entrique en ſu fablar, ꝛ le pueda bien entender el que oye: Por tãto vno delos compañeros de Iob, aun que fablo muchas coſas ꝛ buenas, mas porque las fablo ſoberuia y intricadamente, fue reprouado de nueſtro ſeñor, quando dixo: Quien es eſte que rebuelue ſentencias a palabras ſimples: ca tal como eſte, con eſta manera no podia ni puede eſcudriñar bien la conſciencia de ſu amigo ſegun lo qual bien dize el prouerbio. *El quexoſo en fablar*, el ſoberuio o el intricado, *no eſcudriñan bien la conſciencia de ſu amigo*.

Mas graue coſa es ſer menoſpreciado, q̃ ſer cõ locura injuriado. LXXXIIII

PAra entendimiento deſte prouerbio, es de preſuponer lo que la ley ciuil dize: que toda injuria o daño fecho o dicho con locura, que es ſin pena. Porque dize la ley, que aſſaz es penado en ſu locura, quien con locura injuria, o daña: mas el menoſpreciar no ſe puede hazer ſino a ſabiendas, ꝛ por hombre que eſte en ſu ſeſo. E aſſi dize el texto con razon, *que mas graue coſa es ſer menoſpreciado, que con locura injuriado*: ca el que menoſprecia el mandamiento del rey, como dize la ley ciuil, puedẽ lo matar. Y enel .ij. delos reyes, ſe eſcriue q̃ el q̃ no obedeciere ꝛ menoſpreciare al principe, que

que deue morir: mas ſi alguno injuria al principe, ⁊ dize mal del con locura o con ligereza, dize el texto dela ley ciuil, que tal como eſte no deue ſer punido mas es digno que ayan miſericordia del.

El dia por venir es peor de cada dia. LXXXV.

VNa delas diferencias mayores q̃ los doctores ponẽ entre las coſas eternas y tẽporales, es que las eternas, tienen vida ſin fin: ⁊ juntan ſe en vn tiempo primero, ⁊ tiempo deſpues: ſegun dize Boecio enel quinto libro de conſolacion, poniendo la difinicion dela eternidad: Las coſas temporales, eſta ſu ſer departido en tres tiempos: enel tiempo paſſado, deſde que comiença a ſer el tiempo preſente: ⁊ enel tiempo por venir, faſta que dexan de ſer, Y como dize Seneca enla primera epiſtola: Cada dia morimos, quiere dezir, q̃ paſſado el dia de oy: ya eſte dia la muerte lo tiene, que no tenemos coſa del, que del tiempo paſſado no queda en nos coſa. Pues bien dixo el prouerbio, *que el dia por venir es peor de cada dia*, quiere dezir, que el dia por venir nos faze mas llegar ala vejez. E por conſiguiente, nos faze mas acercar ala muerte ⁊ por eſſo dize *que es peor de cada dia*, donde ſant Gregorio enel. xxv. delos morales dize, que el primero hombre aſſi fue criado, que eſtando ⁊ quedando en ſu ſer, paſſaſſen los tiempos, ⁊ ſe no paſſaſſe el conellos, eſtaua el corriendo los tiempos. Dize ſant Gregorio, porque

que venia al fin dela vida por multiplicacion de dias, y tanto eſtaua mas fuerte, quanto eſtaua allegado al q̃ ſiempre eſta, que es Dios: mas como comio el manjar vedado, ofendio al criador, luego comēço a yr cō el tiēpo, por manera que ouo de perder el eſtado dela immortalidad. E aſſi dize que venimos a mocedad, ⁊ de mocedad, a vejez: ⁊ de vejez es trayda la muerte: ⁊ nos como deſcēdimos de ſu linaje, retenemos la amargura de ſu rayz: ⁊ aſſi en eſſe pūto q̃ començamos a biuir, començamos a perder algo dela vida: ⁊ donde pēſamos crecer en vida, dende deſcrecemos. E conſiderando lo que el ſancto Iob dezia: Por auentura la poquedad de mis dias no ſe acabara breue? es de mirar quanto poco cuydado ſe daua dela vida: el que conſiderando la breuedad de nueſtra vida preſente, no mide el vſo della, mas en fin ſe conoſca ſer ninguno el delepte que paſſo. E por eſſo dize Salomon enel Ecleſiaſtes: En todas tus obras ten memoria al fin tuyo, ⁊ jamas pecaras. Pues bien dize el prouerbio: *q̃ el dia por venir es peor de cada dia:* porque el dia por venir nos mueſtra como nos auemos mas cercado ala muerte. Mueſtra nos aſſi meſmo, como delo paſſado no tenemos coſa. E por eſſo dize que es peor dia, ⁊ aun que puede dezir que es peor de cada dia: porque ſi oy vn hombre eſta en gracia, es de recebir ſegū la flaq̃za de nueſtra humanidad, que enel dia por venir podra pecar, y por eſſo dize *q̃ es peor de cada dia:* ſegun ſe eſcriue enel libro dela ſabiduria, que nos

deuemos alegrar ⁊ gozar quãdo alguno paſſa deſte preſente vida en buẽ eſtado porq̃ la malicia y el pecado no mudaſſen ſu buẽ ꝓpoſito: ca pudiera ſer q̃ ſi biuiera ⁊ pecara ſe ꝑdiera.

El gracioſo compañero, es carreton enel camino. LXXXVI.

COmo dize Seneca, de ningun bien es alegre la poſſeſſion ſin compañero. Ca como dize. Ari. enel. viij. delas ethicas, q̃ aprouecharia a ninguno tener muchos bienes, ſino tuuieſſe con quien los participaſſe ⁊ comunicaſe: el qual compañero ⁊ amigo aſſi meſmo, como dize Ariſto. enel meſmo libro, es para conſolacion ⁊ deſcargo enlos males ⁊ trabajos. Pues ſi hombre lleua conſigo compañero que ſea gracioſo ⁊ bien fablado, ſera como carreton enel camino: que enel carreton va hombre aſſentado, ⁊ no ſiente el trabajo del camino. E ſi la gracioſa fabla del cõpañero trae alegria ⁊ dulçor al q̃ le oye, con tanto no ſiente hombre el tiempo que camina, o el trabajo q̃ ha en caminar. Ca como eſcriue Ariſto. Los q̃ eſtan en trabajo, porque no tienẽ en q̃ pienſen, ſino en ſu trabajo cuẽtan el tiẽpo. El poco tiẽpo ſe les faze mucho, mas los q̃ eſtã en plazer, tãto ſe gozã enel plazer q̃ han, q̃ no ſeles acuerda del tiẽpo q̃ paſſa, ⁊ mucho tiẽpo ſe les faze poco, ſegun dize q̃ fabuloſamente acaeſcio a vnos q̃ dormieron enel tẽplo de Apollo, q̃ dormieron cinco mil años, ⁊ quãdo deſpertarõ, dizen q̃ les parecio q̃ no auian dormido ſino poco tiẽpo, ⁊ que

la cauſa

la cauſa deſto no fue otra, ſaluo el dulçor que touierõ en contemplar enla deydad del dios Apollo. Segũ lo qual, el gracioſo compañero trae en ſi gracioſa ⁊ dulce fabia: q̃ faze que el compañero no pienſe enel tiempo, ni pienſe enla pena que paſſa enel camino, ⁊ por eſto dize *que es carreton enel camino*, que no ſiente trabajo alguno, ⁊ como no cuenta el tiempo, largo camino ſe le faze corto.

El plazer delos malos: preſto ſe acaba en mal. LXXXVII.

DIferencia ay ſegun dize ſant Gregorio enel. viij. libro delos morales, entre el plazer delos malos y el plazer delos buenos: ca el plazer delos buenos, deſpues de fecho el viaje ⁊ peregrinaciõ de aqueſta preſente vida, ſera ineſtimable, ⁊ coſa q̃ no ſe podra explicar ni dezir, por quãto ſegun la medida ⁊ reſpecto delas tribulaciones ⁊ dolores que eneſta vida paſſauan, auran enla otra vida ſin peſar ⁊ gozo. Donde como vno de ſus cõpañeros de Iob dixeſſe a Iob, que dios no deſechaua al ſimple, ni abria ſu mano alos malos, añadio, faſta q̃ ſe fincha ſu boca de riſa, ⁊ ſus labios de alegria. La boca delos juſtos entonce ſe finche de riſa, quando los coraçones de aq̃llos finidos ⁊ acabados los dolores de nueſtra peregrinaciõ ⁊ viaje ſe fartã del gozo dela perpetua alegria, del qual gozo dixo el ſaluador: El mundo ſe gozara, ⁊ vos aures triſteza, ⁊ la triſteza vueſtra ſe tornara en gozo, y el vueſtro plazer ninguno lo quitara de vos.

E deſta riſa ⁊ plazer dixo Salomõ, que el que temiere a dios reyra enel dia poſtrimero, a qual riſa no es riſo del cuerpo, mas riſo del coraçon, que ſe vera ya ſeguro de ſu plazer. El gozo ⁊ alegria ⁊ plazer delos malos, dize ſant Gregorio enel.xv. delos morales q̃ es breue ⁊ ſin prouecho, ⁊ mezclado de muchos trabajos. Ca como todo ſu entender ſe pone enlos bienes preſentes, quãdo no pienſa ſu vida ſe acaba: ⁊ engañado de ſi miſmo, ſubitamente es traydo a perpetuos tormentos. E por tanto el prouerbio bien dixo, *que el plazer de los malos preſto ſe acaba en mal:* que ſegun dize Salomon: El lloro ocupa lo poſtrimero del gozo. E dize Dauid enel pſalmo: Vi el malo tan alto como el cedro del Libano, ⁊ paſſe dende a poco, ⁊ ya no auia memoria del. E dize Salomon enlos prouerbios: No ayas embidia delos malos, por quanto no tienen eſperança de bienes ningunos por venir, ⁊ la lumbre de aquellos ſe amatara.

Quien deſſea la muerte dexe el pecado dela vida. LXXXVIII.

COmo de ſuſo es dicho, tanta es la flaqueza de nueſtra humanidad, que aun que eſtemos en gracia, ſiempre deuemos penſar que podemos fallecer ⁊ pecar: ⁊ por tanto enel libro dela ſabiduria ſe dize, que quando alguno muere en buen eſtado, nos deuemos alegrar porque murio: porque la malicia no mudaſſe ſu buẽ propoſito. E por eſſo biẽ dize el pro-

prouerbio *que quiẽ deſſea la muerte*, ſi eſta en eſtado de gracia *dexa el pecado dela vida* q̃ ſeguro eſta q̃ no pecara mas: por lo qual el apoſtol ſanct Pablo dezia: Cõ grã deſſeo querria ſer deſatado ⁊ ſer con Ieſu Chriſto. E dize en otro lugar, Ieſu Chriſto me es ami biuir, ⁊ el morir me es ami ganancia: porq̃ ſe conocia eſtar en eſtado de gracia, ⁊ como el era hõbre q̃ podia fallecer, aun q̃ la muerte es lo poſtrimero delas coſas eſpãtables, ſegũ Ariſto. dize enel tercero delas ethicas, deſſeaua la muerte por la qual ſe aſſeguraua de pecar: ⁊ eſperaua a ſeguir ⁊ alcãçar la gloria perdurable q̃ es el poſtrimero fin ⁊ deſſeo de todos los hõbres. Ca ſegũ dize Boecio enel quarto libro de cõſolacion, todo el cuydado delos hõbres mortales, aun q̃ ſe diſtingua ⁊ a parte por diuerſos trabajos, quiere dezir vnos por vn officio, ⁊ otros por otro, ⁊ vayã por diuerſos caminos, mas todos ſe eſfuerçan ⁊ entiendẽ venir aun fin de bienauenturança: el qual dize q̃ auido ⁊ alcançado, no ay coſa que ſe puede deſſear mas. E como eſte no ſe alcance eneſta vida, q̃ eſta llena ⁊ embuelta de pecados, que como dize el ſabio, por mucho que vn hombre ſea juſto ſiete vezes cae enel dia, por dexar los pecados dela vida, no es ſin razon deſſear la muerte la qual pone fin al pecar.

El dia ſiguiente es diſcipulo del precedente. *LXXXIX.*

DIze Salomon enel Ecleſiaſtes: Quieres ſaber lo que ſera? mira lo que fue aſſi q̃ el

dia precedente, es maeſtro del dia ſiguiente: ⁊ el ſiguiẽte, es diſcipulo del precedẽte: quiere dezir q̃ mirãdo las coſas paſſadas, podemos biẽ proueer alas coſas por venir, ⁊ juzgar dellas. Dize Ari. enel. ij. delos rethoricos, enlos actos y obras delos hõbres, comunmente acaeſce aſſi, que lo por venir es ſemejãte delo paſſado: ſegun lo qual lo ſiguiente es diſcipulo delo precedente. E por eſſo dizen los philoſophos que para regir y gouernar hõbre bien ſus fechos, deue auer memoria delas coſas paſſadas, ⁊ mirar lo preſente: delo qual cõſidera bien lo que eſta por venir. E por tanto los hombres q̃ han auido eſperiencia de muchos fechos, gouiernã ⁊ rigẽ mejor q̃ los que no la han auido. E como dize Ariſtotiles enel ſexto libro delas ethicas: Las palabras ⁊ doctrina delos viejos, deuen ſer ley alos moços: que lo q̃ el viejo dize que ſe deue fazer, porque aquello juzga ⁊ delibera conjecturando delas coſas paſſadas, deuen los moços querer executar, ⁊ no juzgar ſi ſe deue fazer: pues no han eſperiencia ni conoſcimiento dello: ⁊ podria bien ſer que el moço ouieſſe a biẽ lo q̃ ſe deue fazer, mas eſto ſera por acaeſcimiento, E el que es ya hõbre en dias experto: auiſara ciertamẽte por razon ⁊ arte, por lo qual mucho vale la eſperiẽcia enlos fechos, q̃ conoſce el hõbre las coſas paſſadas, q̃ ſon como maeſtro ⁊ gouernador delas por venir.

Reñir quando es tiempo de ayudar, es condenar a aquel con quien riñe. XC.

La

LA intencion deſte prouerbio eſta declarada ſuſo, enel prouerbio, q̃ comiẽça: Cruel renzilla es. E para mas declaracion de todo eſto, es de notar, ſegun dize ſant Gregorio, q̃ para que el amigo pague la deuda dela amiſtança que a ſu amigo deue: quãdo lo vee en trabajo, que le deue ayudar y cõſolar en vna de tres maneras. La primera, doler ſe hombre del trabajo de ſu amigo, ⁊ llorar conel ⁊ derramar lagrimas con ſus lagrimas, ca ſi no concordaſſemos conel dolor de nueſtro amigo, ⁊ no nos condolieſſemos conel, por el miſmo fecho pareſcia que auia diferencia y apartamiento en nueſtras voluntades, ⁊ no vnion ni concordia. E para que ſe junte vn fierro con otro, conuiene que ambos a dos ſe metan enel fuego: ⁊ lo duro nunca ſe juntara alo muelle, ſin que primero la dureza ſe tẽple y ſe faga muelle: porque deſpues de todo ſe faga vn cuerpo: aſſi no podemos conſolar alos trabajos, ſi el rigor nueſtro y dureza q̃ tenemos por los increpar de ſu dolor no ablandamos, faziendo nos muelles aſſi como eſtan. E por eſſo los amigos del ſancto Iob, quando lo vieron en trabajo y dolor, dize el texto, que derramaron lagrimas, ⁊ clamaron y rompieron ſus veſtiduras, y echaron poluo ſobre ſus cabeças: porque veyendo Iob el dolor y ſentimiento de ſu trabajo, tomaua a animar ſe mejor a recebir ſu conſolaciõ dellos. La ſegunda manera de conſolar, es que el que lo conſuela, en moſtrar q̃ ſe duele del trabajo de ſu amigo, ſe aya tẽplada y diſcreta-

tamente. Pues ſegun dize ſant Gregorio, ſi el que conſuela al afligido, y trabajado, ſe duele ſin medida, ⁊ mueſtra demaſiado ſentimiẽto del trabajo de ſu amigo, traera al trabajado a punto de deſeſperacion: q̃ creera que ſu trabajo es en tan demaſiado grado, que no puede auer reparo, o que es eſtraño delos otros trabajos que los hombres han. Pues aſſi es de juntar el dolor al dolor del buen amigo, que temprano lo relieue del trabajo: ⁊ acreſcentando el dolor no lo agraue mas. La tercera manera de conſolar al trabajado, es que no lo increpen, ni maltrayan, ni riñan conel dura y aſperamente: mas q̃ le conſuelen con palabras manſas ⁊ blãdas y no rigoroſas, lo qual porque los amigos de Iob no ſupieron fazer, en lugar de conſolarlo, le afligieron y turbaron mas. E dize ſant Gregorio, que erraron en dos coſas. La vna porque eſtuuieron ſiete dias que no fablaron: la otra porque fablarõ indiſcretamente: ⁊ para alcançar perdon deſte error les fue meneſter que ofrecieſſen ſacrificio, ſi no fueran penados por ſu indiſcrecion. E por eſſo les dezia Iob, que eran conſoladores cargoſos: porque eſtãdo enel tiempo que auia meneſter ayuda y conſolacion, reñian conel: ⁊ reñiendo le condemnauan, diziendo q̃ el auia ſeydo merecedor del mal que tenia: enlo qual ſe ouieron indiſcretamente: ⁊ por eſſo erraron.

De largo tiempo antes conuiene aparejar, para vencer preſtamente. XCI.

Para

PAra conſiguir ⁊ alcançar victoria de alguna coſa, ſe requiere que ſe aparejen muchas coſas: alguna delas quales ſi fallece, la victoria fallecera: pues conuiene que de largo tiēpo antes aparejemos lo que ſea meneſter para vencer. Manda Salomon enlos prouerbios al perezoſo que veya ala formiga, y conſidere ſus caminos ⁊ deprenda ſaber. La qual dize, que caſo que no tenga caudillo ni maeſtro, apareja enel verano para que coma enel inuierno. Aſsi que la formiga para auer victoria dela fortuna del inuierno, de largo tiempo antes apareja lo que ha meneſter. E ſegū que dize Valerio, que dezia Scipion el Africano, ſer torpe coſa enlas coſas que atañen a caualleria, dezir: No penſe. Ca lo que con fierro ſe ha de eſpedir, conuiene que largo tiempo antes ſe pienſe: y ſe faga commaduro ⁊ deliberado conſejo: que el error que enla guerra ſe comete, dize Valerio, que no reſcibe emiēda. Pues ſi victoria ſe dexaſſe de auer, por falta de no auer aparejado lo que auia meneſter, y ſe requeria lo auer penſado, no eſtaua honeſto de dezir, No penſe, que ſeria meneſter, ⁊ mejor ſe proueera deliberando lo de antes largo tiempo, que no ſi ſupitamente ſe pienſa. Ca las coſas que ſe fazen de ſupito, no pueden auer deliberado conſejo, que ſegun dize Vegecio enel libro que compuſo dela caualleria. No ſe falla otra razon porque el pueblo Romano ſojuzgaſſe a todo el mundo y auido victoria, ſi no por auer de largo tiempo antes aprendido el exercicio delas armas

y el vſo dela caualleria. Ca dize, que aprouechara la poquedad delos Romanos contra la multitud delos Frãceſes? que pudo fazer la poquedad o pequeñez delos Romanos, contra la altura delos Germanos? Los Eſpañoles ſer mas en numero, ꝛ mas ſuertes en cuerpos que los Romanos, manifieſta coſa es. Los Romanos ſiempre fueron deſyguales alos Africanos en riquezas, ꝛ en ſaber engaños. Los Griegos ninguno dubda ſer mas prudentes ꝛ ſabios que los Romanos: mas contra todo eſto preualecio el cauallero ſabio ꝛ experto, y exercitado cada dia enel vſo delas armas, ca no podia acaecer coſa alguna enla batalla, que primero de largo tiempo antes no la ouieſſen experimentado enel campo.

En nombrar nõbre deſagradecido: nombras mala palabra. XCII.

DElos peores denueſtos ꝛ malas palabras que a hombre alguno ſe pueden dezir, es dezir le deſagradecido: que no ay coſa que mas deſplega a dios, que del deſconocimiento: ꝛ las leyes vna delas coſas que mas agramente quiſieron penar, fue el deſagradecimiẽto. Ca ſi yo por fazer bien a vn ſieruo mio lo fizieſſe libre, ꝛ deſpues me es deſagradecido, y no reconoce el beneficio q̃ le fize, puedo le tornar en ſeruidumbre. Pues que mas mala palabra puedo yo dezir al que fize libre, ſi no deſagradecido? aſsi miſmo la donacion que alguno faze a otro, puede la reuocar por deſagra-

deſagradecimiento. Y el crimen leſe Maieſtatis por tanto ſe pena muy agramẽte, porque es crimen de deſagradeſcimiento, que deſconocemos el beneficio dela naturaleza que recebimos del rey, ⁊ dela tierra, y dela patria q̃ ſomos naturales. Dize el ſabio, que la eſperãça del deſagradecido ſera aſsi como elada: ſegun lo qual peor palabra no podemos fablar que nombrar hombre deſagradecido. Onde dize Valerio, que auiendo Scipion defendido a Roma de Anibal, que la tenia en gran aprieto para la tomar, ⁊ deſpues de auer deſtruydo a Cartago, ⁊ ſojuzgado a Roma, deſconociendo ſus claras obras, ⁊ pagando gelas con injurias, deſterraron le en vn deſierto lugar adonde el murio: ⁊ no quiſo que el deſagradecimiento de Roma que le auia fecho, que quedaſſe encubierto ⁊ ſin memoria, ⁊ mãdo ſe ſepultar en aquel lugar, ⁊ que eſcriuieſſen en ſu ſepultura aquellas palabras. Deſagradecida tierra, aun mis hueſos no auras ſegun lo qual, no pudo mayor infamia dexar a Roma que dezir le deſagradecida.

Del enemigo no fablaras mal, mas pienſa lo. *XCIII.*

ENtre las otras diferencias que Ariſtotiles pone enel ſegundo delos retoricos, entre la yra ⁊ malquerencia ⁊ enemiſtança, dize: El que ha yra, no quiere q̃ padezca aquel cõtra quien ha la yra, mas de quãto abaſte para vẽgança del enojo que le es fecho: ⁊ ceſſando la yra, ceſſa la vengança: mas la enemiſtãça ⁊ la

mal

mal querencia quiere total deſtrupcion del enemigo, ⁊ no ſe farta de vẽgança, mas ſiempre creſce ſu odio ⁊ mal querencia. Aſſi meſmo el que ha yra, quiere que aquel aquien faze daño, conoſca que tiene yra contra el. Mas el que ha malquerencia y enemiſtança, procura de fazer quanto daño puede a ſu enemigo, ſin que el otro ſepa que gelo el faze. Y deſtas dos condiciones ſe ſiguen otras muchas. Pues bien dize el prouerbio *del enemigo no fablaras mal*, ca eſta es condicion del que tiene yra: *mas pienſa lo:* que penſandolo, y no lo diziendo, mas dañaras que no fablando. Y por tanto la Nutriz dezia a Medea, ſegun introduze Seneca enla ſeptima tragedia, por q̃ Medea amenazaua a Iaſon, porque la auia deſechado ⁊ auia tomado otra muger, dixo la Nutriz: Medea ruegote que calles, ⁊ tus querellas ſecretas comienda las al dolor: que qualquier que las graues injurias pudo ſofrir con paciencia ⁊ buen coraçon, eſte ſe ſupo vengar: que la malquerencia que es encubierta, eſſa es la que empece: y la deſcubierta, pierde lugar de ſe poder vengar. Pues bien dize el prouerbio: *Que para auer vengança de tu enemigo no deues dezir mal, mas penſar lo.* Eſta ſentencia deſte prouerbio no es conforme ala doctrina euangelica: por lo qual nueſtro ſaluador nos manda que no ſolamente nos no queramos mal a nueſtros enemigos, mas que los amemos ſegun lo qual, del enemigo no ſolo no deuemos mal fablar, mas ni penſarlo. Ca ſi penſaſſemos, terniamos odio ⁊ rencor contra

tra el: el qual no podemos fazer ſin pecado mortal. Y por eſſo nos manda nueſtro ſaluador, que amemos a nueſtros enemigos. Verdad es ſegun dizen los theologos, ſi la proſperidad ⁊ bien andãça de mi enemigo, truxeſſe impedimiento a mi bueno ⁊ pacifico biuir: que yo no pecaria en deſſear el mal de mi enemigo, ⁊ enlo penſar del: porque ya eſto no ſeria por el odio ⁊ malquerencia que tengo de mi enemigo, mas por poder bien biuir ſin impedimiento alguno, ⁊ en tal caſo como en eſte, puede auer lugar el prouerbio que dize: *del enemigo no fablaras mal mas pienſa lo*: no por la malquerencia que le auemos, mas por el impedimiẽto que faze al nueſtro bueno ⁊ pacifico biuir.

Tardar nos en deliberar lo que cumple, es coſa muy ſegura. XCIIII.

DOs coſas dize Seneca que ſon principalmente contrarias al conſejo ⁊ deliberacion, la yra y el aquexo o el arrebatamiento. La yra como dize Caton, impide al coraçon porque no pueda diſcernir ni juzgar derechamente. El aquexo o arrebatamiento embarga o impide el conſejo que es buena deliberacion, porque no da lugar a que hombre pienſe todas las circunſtancias ⁊ contrarios, que en aquel fecho pueden venir. E por tanto, como de ſuſo es dicho enel prouerbio: *preſto eſta de arrepentirſe*: dize Ariſtotiles enel tercero delas Ethicas, que enel deliberar deuemos tardar gran tiempo, y la execucion deue

ſer

ſer fecha ſin tardança: el que aqueſto fiziere a penas errara. E por eſſo dize el ſabio, Todas las coſas faz con conſejo, y deſpues de fechas no te arrepentiras. E pues el conſejo no ſe puede fazer ſin deliberacion, como es dicho, ⁊ la deliberacion requiere tardança, conuiene tardar en deliberar lo que cumple: *Es coſa muy ſegura*, ca no trae conſigo arrepentimiento alguno.

El dolor deſcrece quando no ha lugar en que crezca. XCV.

EL dolor tiene grados ciertos, faſta los quales puede ſubir: ⁊ ſubido faſta aq̃llos, conuiene que deſcrezca: pues no tiene lugar en que crezca. Ca como dizen los fiſicos ⁊ philoſophos naturales: Enlas coſas que creſcen y deſcrecen, no es de dar tiempo en que la coſa ni creſca ni deſcreſca, ca conuiene ⁊ neceſſaria coſa es, que la coſa o ha de crecer, o deſcrecer. Pues aſsi bien dize el prouerbio: *Que el dolor deſcreſce quando no ha lugar en que creſca.* Donde ſant Bernardo enel libro que fizo para el papa Eugenio, al comienço dize: El dolor continuo graue no puede durar mucho. Ca ſino tiene lugar en que ſe eſtienda, neceſſaria coſa es que el de lugar a ſi miſmo, o que recibira preſto cõſolacion del trabajo, o por la mucha continuacion del dolor, el miẽbro en que eſta paſmara ⁊ ſe fara inſenſible.

La diſcordia, mas cara es que la concordia. XCVI.

Eſte

ESte prouerbio puede auer dos entendimientos:el vno,q̃ eſta palabra cara, quiere dezir ſegun que comunmente ſe dize caro en nueſtro lenguaje,lo que cueſta mas. E ſegun eſte entẽdimiẽto querra dezir el prouerbio,que la diſcordia mas precio cueſta que la concordia. E con eſto concuerda lo que el nueſtro ſaluador dezia eñl Euangelio,q̃ todo reyno diſcorde ⁊ departido en ſi,que ſe aſſolara.Concuerda a ſi meſmo Salluſtio enel Cathilinario: que por la cõcordia las pequeñas coſas creſcieron,por la diſcordia las grandes ſon deſſechas:ſegũ lo qual verdad dize el prouerbio:*Que diſcordia mas cueſta que la concordia:* quiere dezir que mas daño trae. E eſto la razon ⁊ la eſperiẽcia lo mueſtra:⁊ eſte es el verdadero entendimiẽto deſte prouerbio.Otro entendimiento claro puede bien auer, q̃ eſta palabra cara ſe tome por coſa bien quiſta ⁊ amada: como comunmẽte ſolemos dezir a alguna perſona q̃ es nueſtro muy caro y amado:y ſegun eſte entendimiento el prouerbio querra dezir q̃ la diſcordia alguna vez es mas cara,q̃ quiere dezir mas amada que la concordia. E eſto ſolamente ſe puede entender enla cõpañia delos malos.Ca ſegun dize ſant Gregorio enel.xxxvij.delos morales:Aſsi como es pernicioſa y dañada coſa ſi la vnidad ⁊ cõcordia deſfallece enlos buenos, aſsi es coſa dañada y pernicioſa ſi no falleſce enlos malos. Ca la vnidad y concordia delos malos grande impedimiento ⁊ embargo es dela vida delos buenos: ⁊ por eſto el Apoſtol ſant

Pablo,

Pablo, quando ſe vio cercado delos Fariſeos ⁊ delos Sadduceos, ⁊ los vio todos juntos ⁊ concordes para le prender ⁊ tomar, puſo diſcordia entre ellos: ⁊ en tanto que los vnos debatian con los otros, el Apoſtol ſe pudo bien librar de ſus manos, ⁊ aſsi eneſte caſo la diſcordia fue mas amada que la concordia: ⁊ eſte entendimiento ſe aſſienta razonablemente al prouerbio.

Lo que vna vez ſe ha de fazer, mucho es de deliberar. XCVII.

ESte prouerbio eſta quaſi declarado enel prouerbio de ſuſo, que comiença: *preſto eſta de arrepentir ſe.* E enel prouerbio que comiença, *de largo tiempo antes.* E quiere dezir, q̃ qualquier coſa antes que ſe faga deue ſer mucho deliberada: ⁊ mas aquella que no ſe ha de fazer ſino vna vez: porque lo que muchas vezes ſe ha de fazer, aunque enla vna vez falleſca de ſe fazer bien, ſe puede emendar ⁊ reparar enla ſegũda vez: mas lo que vna vez ſe ha de fazer, ſi no es bien deliberado ⁊ bien fecho ſin mengua, ſiempre quedara defectuoſo. E por eſto dize Ariſtotiles enla queſtiõ que pone enlas politicas: qual ſea mejor, que la cibdad ſe rija por buena ley, o por buen varon. Dize que el buen varon por ſer ſometido a paſsiones ⁊ aficiones, no puede en mucho tiempo deliberar en cada coſa que ha de fazer, neceſſario es que falleſca en juzgar las leyes tan ſubjetas a paſsiones ni afeciones: ⁊ para ſer bien fechas, conuiene que ante que ſe publi-

ſe publiquen ſean pēſadas ⁊ deliberadas, porque no ſe deuen mudar deſpues que vna vez ſon fechas. E dize que delas principales coſas que pueden traer ⁊ traen daño muy grande en qualquier reyno, es mudar las leyes ⁊ la moneda. E por eſſo dize: que mucho es de deliberar primero antes que ſe fagan: pues vna vez ſe han de fazer: ⁊ no muchas: porque ſeria gran daño.

Difficultoſa a de ſer la oreja a crimines. XCVIII.

DIze Salomon enlos prouerbios. El principe que da oreja a palabras de mentira, fara q̃ todos ſus ſeruidores ſean malos: porque como vn ſeruidor ve q̃ plaze al ſeñor oyr palabras de mentira ⁊ crimines, pēſando q̃ faze plazer al ſeñor, todos los ſeruidores ſe fazē chiſmeros y mentiroſos. Pues biē dize el prouerbio: *que con dificultad & no de legero es buena coſa dar oreja a crimines.* Donde ſant Gregorio enel. xiiij. libro delos morales dizē, q̃ los que ſe deleytā en oyr de tractiones ⁊ crimines agenos, eſtos ſe dizē comer carnes de hōbres: ſegun que dize Salomō: No quieras ſer enlos cōbites, ni comas cō aquellos q̃ ſe jūtan a comer carnes, q̃ es jūtar ſe a detraer de ſu proximo ⁊ dezir crimines del: por lo qual oyr crimines ⁊ detractiones de algūo, ſegū dize ſant Gregorio, es tāto como comer de ſus carnes.

Quando la vida agrada, la condicion dela muerte es buena. XCIX.

COmo de ſuſo es dicho enel prouerbio, *Dos vezes muere*, que pregunto Electra fija de Agamẽnon a Clitemneſtra ſu madre, ſegũ introduze Seneca enla nouena tragedia: ſi auia coſa peor que la muerte? Reſpondio Clitemneſtra q̃ ſi: que la vida es peor q̃ la muerte, quando el hombre deſſea morir. Pues biẽ dize el prouerbio: *que la muerte es buena, quando la vida agrada*. Quiere dezir, que ſi hombre biue vida penoſa, que muere en biuir: ⁊ que mejor ſeria fecho a hombre morir quando querria biuir, que no biuir quando querria morir. E por eſſo ſe quexaua Boecio enel comienço del libro de conſolacion, diziendo: Quando eſtaua en proſperidad ⁊ en juuentud, muchas vezes enfermo, ⁊ vino a tiempo de morir: ⁊ deſpues que auia biuido en miſeria y trabajo por le penar mas la muerte ſe dilataua ⁊ differia enel Ecleſiaſtico ſe eſcriue: que mejor es la muerte, que la vida amarga.

La ganancia con mala fama, es de contar por perdida. *C.*

DIze Iſocrates en vn libro que compuſo de las exortaciones: abraçaras antes la juſta pobreza, que las injuſtas riquezas. Ca eſta juſticia mejor es que aquellas riquezas: No ayas embidia, dize, de ninguno que gana con maldad. E Dauid enel pſalmo eſcriue: Mejor es poco al juſto, que las riquezas delos pecadores. Pues bien dize que las ganancis con mala fama no ſon ganancias: antes ſon de contar

por

por perdidas. Ca como de ſuſo es dicho en el prouerbio: *La buena opinion y fama, es lo mejor que hombre puede alcançar eneſta vida* es mas ſegura ⁊ mejor que el dinero: ca el dinero no libra a hombre enel dia del trabajo ⁊ anguſtia, ⁊ la buena fama ⁊ buen nombre ſi. E por eſſo dixo Salomon: Que el buen nombre es mejor, que muchas riquezas. E Catõ eſcriue: Si cobdicias en tanto que biues guardar la honeſta fama, trabaja por fuyr en tu coraçon aquellas coſas que ſon malos gozos de la vida. Mal gozo dela vida es la ganancia con mala fama, la qual faze venir a hombre infamado que pierde ſu buen nombre que es lo mejor ⁊ mas precioſo que tiene. Dize Salluſtio enel Catelinario: Que ſolo aquel es dicho venir ⁊ gozar de ſu anima, el que ſe trabaja en algun negocio donde alcança fama buena ⁊ glorioſo nombre, que es verdadera ganancia. E lo otro que ſe gana con mala ganancia, es perdida: que le faze venir entre los hombres pobre de buen nombre ⁊ de buena eſtimacion: ⁊ la gente no fiara del por ſer hombre infamado.

Enel conſejo del capitan, conſiſte el eſfuerço delos ſoldados. *CI.*

COmo ſe eſcriue enel Ecleſiaſtico, todas las coſas faz con conſejo: y deſpues de fecho no te arrepentiras, que ſegun dize Iſocrates enel libro delas exortaciones. *Si* los trabajos ⁊ deſaſtres que vienen a algunos por falta de cõſejo mirares, incitar te has a no fazer

coſa ſin conſejo. Donde vegecio enel libro que compuſo de re militari, enel proemio dize. En toda batalla no acoſtumbran dar la vitoria ala multitud y virtud delos caualleros quāto al arte ⁊ exercicio de batallar: aſſi que el arte ⁊ exercicio que trae el buen conſejo enlas batallas, mas cauſa la victoria que no la virtud ⁊ multitud delos caualleros. Y en otro lugar: Pocos bien aconſejados, ſiempre eſtan diſpueſtos a victoria: ⁊ multitud ruda ⁊ ſin cōſejo, ſiēpre eſta diſpueſta a muerte. Y enlas leyes ciuiles, ſe eſcriue que ſi alguno ſin mandado ni cōſejo del capitan ſale dela batalla ⁊ fiere enlos enemigos, aun q̃ faga algun buē fecho ⁊ aya buen andāça enlo q̃ faze, que deue morir por ello: ⁊ no ay otra razō deſto, ſaluo porq̃ lo fizo ſin conſejo. Ca como ouo bienandança por fortuna pudiera ſer q̃ ſu fecho loco ſin conſejo truxiera daño enla hueſte. Aſſi que el q̃ deſſea auer bienandança enlas batallas, pelee ſiempre por arte ⁊ por conſejo: que aun que la natura pocos hombres crio fuertes, la induſtria ⁊ el buen conſejo los fizo. E lo que la virtud de los ſoldados por fuerça no puede conſeguir, por con ſejo ⁊ induſtria ſe alcançan.

Lo que ſe dexa de procurar, porque no ſe ſabe no ſe pierde. *CII.*

NO ſomos de culpar ni maltratar por que no procuramos de acreſcentar nueſtro patrimonio, de aquellas coſas que no vienē a nueſtra noticia. Verdad es que como dizē los

juri-

juriſtas, dexar de ſaber alguna coſa eſta en tres maneras. La primera ſi alguno dexa de ſaber lo q̃ todos ſabẽ, o deuẽ ſaber, como en los fechos notorios, o quaſi notorios: ⁊ eſta ſe llama en Latin *lata culpa*, la ſegunda ſi alguno dexa de ſaber lo que ſabẽ aquellos que ſon algun tanto diligentes. La tercera ſi alguno dexa de ſaber lo que ſaben los mucho diligentes. E enel primero caſo ſi alguno dexa de procurar el intereſſe que todos ſaben que ſe puede alcançar, como ſi eſta por eſtatuto o coſtumbre, o ſe publica que todos los que fueren a cierto lugar que aurã intereſſe: ⁊ ſi alguno fuere tanto negligente que dexa de ſaber eſto que todos ſaben o deuen ſaber, en tal caſo como eſte pierde lo que dexa de procurar: que es tanto como ſi de ſu patrimonio lo falleſcieſſe. Mas enlos dos ſegundos caſos ſi dexa de procurar el intereſſe, porque no lo ſabe no lo pierde: que aun que todo hombre deue procurar de multiplicar ſu fazienda, ſegun es dicho, no deue ſer muy cuydoſo enello. Segũ dize el euangelio: Que no deuemos ſer muy cuydoſos que comeremos o q̃ veſtiremos, que Dios que eſta enel cielo ⁊ prouee alas aues, que ni ſiembran ni filan: proueera a nos. Y eſto que ſe dexa de procurar eneſta manera no ſe pierde.

No te fies en buena dicha que te aconteſce ſupitamente, porque muchas vezes ſe quita arrebatadamente. CIII.

TOdo hombre cuerdo y ſabio, y guarneſcido de virtudes, no teme las feridas dela aduerſa fortuna, ni le pueden ſemejantes acõteſcimientes traer perjuyzio alguno: porque eſta ſufficientemente proueydo de preceptiones de philoſophia, los quales quien no tiene, neceſſariamente es medroſo: y arrebatado de tal impetu, por fuerça es meneſter que el daño que le vuiere le comprehenda.

A los que ſon ſin culpa fuerça mentir el dolor. *CIIII.*

LOs gouernadores delas policias ꝛ cibdades ꝛ reynos, tan grande eſtudio ꝛ deliberacion buſcaron quantas maneras ſe pudieron penſar, que los delictos ꝛ crimines q̃ los hombres fazian, ꝛ la pena delos malos fueſe enxemplo y eſcarmiento a otros que no fizieſſen ni cometieſſen mal, ꝛ ſe terrecieſſen delas penas muy grandes que a otros veyan padeſcer. E porque acaeſce muchas vezes que los tales malfechores, no ſiempre los maleficios ꝛ males que fazen, los fazen delante teſtigos, antes ſe apartan para los fazer, ꝛ buſcan induſtrioſamente tiempos ſeñalados en que fagan ꝛ cometan los maleficios, por manera que no ſe pueda auer contra ellos prueua complida ꝛ ſuficiente, acordaron los ſabios que ſi contra alguno ouieſſe indicios ꝛ preſumpciones tales, que ſi quiera faga media prouança, o ay conjecturas contra aquel por las quales razonablemente ſe deue penſar,

ſar, que al que cometio el maleficio q̃ pongan aqueſtion de tormento, para lo que no ſe puede prouar por teſtigos, confieſſe por ſu propria boca: ⁊ para fazer aqueſto engeñaron ⁊ penſaron muchas ⁊ diuerſas maneras de tormentos, por los quales dan al hombre tanta pena ⁊ dolor, que muchas vezes algunos que ſon ynocentes ⁊ ſin culpa, ⁊ por eſcuſar el dicho dolor ⁊ pena confieſſan auer cometido maleficios que nunca penſaron. E por tãto dize el prouerbio, *Que alos que ſon ſin culpa faze mentir el dolor*, quiere dezir, que pueſtos a tormento por eſcuſar el dolor ⁊ pena en que eſtan, aun que ſean ynocentes ⁊ ſin culpa del maleficio que les ponen, ſe faran fechores ⁊ mentiran. E por tanto las leyes no dan mucha fe ala confeſſion que ſe faze por tormento. Ca como dize vna ley ciuil: Al tormento no deue ſer dada fe ninguna: ca es prueua flaca ⁊ peligroſa, que muchas vezes encubre la verdad: que muchos ay que ſon aſſi pacientes ⁊ duros, ⁊ ſufren y menoſprecian los tormentos, que en ninguna manera ſe puede ſaber dellos la verdad del fecho como paſſo. Otros muchos ſon delicados, que quieren antes mentir que no ſufrir los tormẽtos ⁊ dolor: ⁊ por eſſo guardadamente fazen los juezes, que preguntan alos que atormentaron deſpues que es fuera del tormẽto, ⁊ eſpecialmente ſi lo faze deſpues q̃ ha paſſado tãto tiempo, que ſe preſuma que ceſſan los dolores del tormẽto, q̃ ſe rectifiquen enlo q̃ cõfeſſaron. E eſta confeſſion es de mas fe que la

confeſsion que ſe fizo enel tormento: la qual con los otros indicios ⁊ prueuas faran quaſi cumplida fe. Y digo que mucho deue conſiderar el juez, ⁊ mirar la conſciencia ⁊ qualidad ⁊ compleſion del que es atormentado, que podria ſer que aſsi ſea delicado, que recelando ſer otra vez pueſto a tormento aun que ſea ynocente ⁊ ſin culpa le fara mentir el dolor.

Aun al enemigo ſe deue guardar la fe. *CV.*

DIze vna ley ciuil, que no ay coſa que mas pertenezca alos hombres, que guardar la fe que vnos ponen con otros. Pues ſi alguno fizo alguna compoſicion o trato con ſu enemigo, ⁊ el le dio ſu fe que aquello compliria ⁊ manternia, ſegun toda razon natural deue la guardar: ca como es dicho: No ay coſa que mas pertenezca alos hõbres q̃ guardar la fe, q̃ entre ſi ponẽ vnos con otros: agora ſean amigos agora enemigos: ⁊ como dize ſant Auguſtin eñl libro dela cibdad de Dios, q̃ la fe ⁊ la juſticia ſon de tanta dignidad y excelencia, q̃ aun los ladrones ⁊ los malos hombres no podian auer compañia ni biuir ſin ella: ⁊ ſi la fe ſe quitaſſe de entre los hombres, no auria trato ni compañia, ni duraria contra tratacion alguna. E de aqui ſe ſigue, que como el guardar la fe es lo mejor que hõbre puede auer, el mayor denueſto que a qualquiera hombre ſe puede dezir, es que quebrãta la fe: por eſſo alos tales por denueſto los llaman infames ⁊

ſementidos, que es delos mayores denueſtos ⁊ mengua que les pueden dezir. Pues bien di ze el prouerbio, que la fe es de tanta virtud y excelēcia, que aun al enemigo deue ſer guardada. E aqueſto ſe entiende y es verdad, quā do la enemiſtança es por reſpecto de ſu perſona del que pone la fe: mas no ſe entiende quando la enemiſtança es por reſpecto dela coſa publica, o por reſpecto de ſu rey, o de ſu tierra. Ponē enxemplo los doctores juriſtas, que ſi yo puſe la mi fe con mi enemigo de no le oſender, ⁊ prometi ⁊ aſſegure de no le injuriar, ⁊ deſpues deſto por deſeruicio que eſte ouieſſe fecho al rey, males y daños enla tierra el rey le deſterraſſe de ſu tierra, ⁊ mandaſſe que todo hombre le oſendieſſe ⁊ injuriaſſe ſin pena, que yo no romperia ni quebrantaria la fe en le oſender ⁊ injuriar, por q̃ yo no pude aſſegurar por la oſenſa fecha al rey ni ala coſa publica, ſaluo por la propia oſenſa fecha a mi. E aun que deſto fue opiniō entre algunos doctores, ⁊ aqueſta es la mas comun ⁊ prouada opinion que ponen los doctores, otro enxemplo ⁊ es muy notable ⁊ ſingular y digno de ſer encomendado ala memoria, que ſi el rey eſta cerca los enemigos, o tiene capitan con gente darmas contra ellos, ⁊ algun cauallero dela hueſte ſin eſpecial licencia ⁊ mandado del rey o del capitan que para ello poder tiene, prometiere ſu fe alos enemigos de no los oſender ni injuriar, que tal como aqueſte no es obligado a guardar la fe: ⁊ por la quebrantar no merece pena, ni

incurre en infamia alguna. Delo qual pone enxemplo Salluſtio enel Iugurtino: que eſtādo vn capitan delos Romanos, al qual llamauan Abla, con gente enel campo contra los enemigos: que vn cauallero de ſu compañia prometio ſu fe alos enemigos de no los ofender, fue determinado por el ſenador, que eſte no era obligado de guardar la fe: ꝛ que ſin pena ni calumnia alguna el podia romper la fe ꝛ ofender alos enemigos. E la razon de aqueſta determinacion fue, pues la enemiſtança fue por razon dela coſa publica, que el cauallero no auia podido aſſegurar ni dar ſu fe ſin conſejo ꝛ mādado dela coſa publica. Aſsi que lo que dize el prouerbio: *Que al enemigo deue ſer guardada la fe*: ſe ha de entender quando la enemiſtança es por reſpecto dela propia perſona, que pone la fe, mas no para quando la enemiſtāça es por reſpecto del rey o dela coſa publica, que en tal caſo no ha lugar el prouerbio, ꝛ puedeſe bien romper la fe. Segun lo qual el prouerbio ſe ha de entender ſolo enel primero caſo, diziendo: *que aun al enemigo deue ſer guardada la fe.*

Aun la prieſſa es tardança enel deſſeo. CVI.

DIze Ariſtotiles enel primero delos rethoricos, que al que eſpera alguna coſa, ſiempre ſe le repreſenta en ſu fantaſia la ymagen ꝛ ſemejança deaquello que eſpera: ꝛ delo que eſpera repreſenta ſe le ſu ymagen, que es vna coſa que ſiempre parece ſolicitar ꝛ procurar

al que

al que eſpera, que trabaje por alcançar lo que deſſea ⁊ eſta ſuſpẽſo ⁊ degollado: ⁊ quaſi partido, que no eſta entero en ſi, ni ſe da a repoſo, faſta que conſiga ⁊ alcançe la coſa deſſeada. E eſta cõgoxa que tiene, le faze q̃ (aunque ſe ponga muchaprieſſa por alcançar la coſa que es deſſeada) aqueſta prieſſa ſiempre ſe le ymagine que es tardãça: que el que deſſea no conſidera tanto la prieſſa ⁊ diligencia que ſe pone en que ſe alcance lo deſſeado, quanto ala congoxa ⁊ anſia que tiene delo alcançar. Delo qual pone enxemplo Seneca, donde introduze que Orfeo perdio a Eurydice ſu muger, ⁊ buſcando la por diuerſas partes, dize que la vino a fallar enel infierno: ⁊ tan dulce citarizo ⁊ taño al ſeñor delos del infierno, q̃ le inclino a querer le dar ſu muger, mas con vna condicion que no boluieſe la cabeça a mirar ala muger, o que la perdieſſe: ⁊ dize que veniendo Orfeo por los infiernos, ⁊ ſu muger empos del, por mucha prieſſa que ſe dio a ſalir delos infiernos, tanto fue el deſſeo que tenia dela ver, que boluio la cabeça ala mirar, y porque quebranto la ley ⁊ cõdicion que puſo el ſeñor delos infiernos, perdio la muger. Onde concluye Seneca que el verdadero amor ⁊ deſſeo aborreſce ⁊ no ſufre tardança alguna.

Del defecto de otro ſabio enmienda el ſuyo. CVII.

POr tanto los gouernadores de las comunidades y reynos acordaron que los malos

los fueſſen caſtigados ⁊ punidos, por los maleficios que fazen ⁊ cometen, porque los que aſsi vieren aquellos padeſcer ſe eſcarmiẽten en cabeça agena, ⁊ mirãdo los defectos ⁊ males que otros padecen, ſi ſon ſabios ⁊ entendidos emienden los ſuyos: ⁊ ſi los deſaſtres que vienen a alguno por ſu culpa mirares, guardar te has de caer enel error que los otros cayeron: que entonces curamos mas dela ſalud, quando veemos las enfermedades en cuerpos agenos.

A los meſquinos fallece y puja el penſamiento. *CVIII.*

DIze Vejecio enel tercero libro de remilitari: que dela deſeſperaciõ creſce oſadia: y quando ninguna que da al deſeſperado, el temor toma las armas: quiere dezir, que ſe diſporna a morir oſadamente, como hombre que deſeſpera de ſu vida. E por tanto dize Seneca enel prouerbio: *Que alos meſquinos fallece y puja el penſamiento:* quiere dezir, q̃ enlos meſquinos por deſperacion puja el penſamiento, que pienſan de ſe diſponer a poder fazer, mas que otros: ⁊ fallece enellos el penſamiento, que muchas vezes penſando que no les queda lugar de ſalud ni de remedio, fallece les el coraçon ⁊ dellos ſe eſfuerçan, ⁊ dellos ſe matan ⁊ ſe dexan perecer como triſtes ⁊ deſeſperados.

Algunas vezes trae prouecho oluidar lo que ſabes. *CIX.*

Como

COmo dize Ariſtoti. Nueſtra anima al tiempo que es criada, es aſſi bien como vna tabla enla qual ninguna coſa es pintada, ⁊ recibe ſu perficion ⁊ complimiento por virtudes ⁊ ſciencia. Aſsi que la mayor perfecion que el anima puede auer, es que ſea ſabia: ⁊ lo que ſabe como a coſa que la ſabe perfecta lo referue: ⁊ guarde en ſu memoria ⁊ no lo oluide: ⁊ le ſeria ⁊ es grande mengua auer ſeydo perfecta por ſaber ⁊ perder aqueſta perfeciõ oluidando lo que ſupo. E por tanto dize Caſſiodoro: Grãde beneficio es no auer defecto de oluidança, que quaſi ſemejança de natura celeſtial es, las coſas paſſadas por tiempo tener las ſiempre preſentes. E como dize Seneca: Que algunas vezes al que ſabe la coſa, trae prouecho oluidarla. Eſto ſe entendera enlas coſas que no ſon verdadero ſaber, ni de ſi meſmas buenas. Ca ſi tales coſas fueſſen, no traeria prouecho oluidarlas: mas ſaluo ſi fueſſen por acidẽte ⁊ algun caſo ſeñalado, como pone Seneca enel ſegundo libro de clemencia enel comienço, que vn juez que tenia el Emperador Neron, truxo vn eſcripto al Emperador, que de dos que tenia preſos ⁊ eſtauan a muerte condemnados, que eſcogieſſe qual de aquellos queria que entonces murieſſe: ⁊ dize que mouido a clemencia ⁊ piedad el Emperador, teniendo el eſcripto en ſu mano reſpondio al juez: Querria no ſaber leer. Aſsi que en tal caſo como eſte, pluguiera al Emperador auer oluidado lo que vna vez ſabia.

Dela

Dela ganancia delos hombres fue auida la fortuna por deeſa. CX.

GRan dubda fue entre los ſabios antiguos que coſa fueſſe la fortuna : ca algunos de los gẽtiles, como Boecio enel primero libro de conſolacion , eſcriuieron que la fortuna fueſſe vna ſeñora, ſo cuyo mãdado ⁊ ſeñorio eſtauan todas las riquezas ⁊ bienes temporales: ⁊ eſta ſeñora llamã deeſa. E dezia que a todos los hombres del mũdo traya pueſtos en vna rueda , ⁊ que ſu condicion della era no eſtar ſiempre de vn tenor: antes delos hõbres altos ⁊ grandes fazer baxos y pobres, y boluiendo la rueda ⁊ delos baxos y pobres fazer altos ⁊ grandes. Eneſta manera fazia de vencidos vitorioſos: ⁊ de ricos pobres, y de pobres ricos. Y creyendo aquella fortuna como de deeſa y ſeñora depẽdian todos los bienes, con deſordenado deſſeo que tenian de alcançar proſperidades ⁊ bienes, adorauan la por deeſa: y eſta opinion fue ficion de poetas. Otros ſabios puſieron muchas y diuerſas maneras de fablar dela fortuna: entre los quales Ariſtot. cõpuſo vn libro que ſe llama de buena fortuna. Y entre otras muchas opiniones q̃ reza, dize, que buena fortuna no es otra coſa: ſino buenos cimientos , quiere dezir q̃ aquel hombre es bien afortunado, que es nombrado en buena cõſtellacion. Conuiene a ſaber, q̃ al tiempo de ſu naſcimiento reynauan tales planetas que lo fizieron ſer bienauenturado. Y eſtas dos maneras de fablar ſon agenas de

nueſtra fe. Ca la cobdicia deſordenada delos hombres fizo deificar ⁊ fazer dios lo que no era dios. E segũ eſta manera de fablar eſta en verdad el prouerbio, *Que dela ganancia delos hõbres fue auida la fortuna por deeſa*. Y aſsi meſmo nueſtra fe no conſiente por verdad lo q̃ Ariſto. dize: ca los cuerpos celeſtiales no ſon baſtantes ſin voluntad de dios de fazer alos hõbres bienauenturados: por lo qual los theologos dizẽ, que la fortuna no es otra coſa ſaluo la voluntad de dios que determina ⁊ ordena las coſas por ſus tiempos ciertos ⁊ determinados: delo qual faze largo proceſſo Boecio eñl iiij. libro de conſolacion: donde pone diferencia entre caſo, fado, fortuna, prouidencia. E porque es larga ⁊ profunda materia, requeriria largo fablar cerca della ſobre eſto de explicar. Y deſta materia tãto abaſte por el preſente, que enlos primeros caſos ⁊ en eſpecial enel primero tiene verdad el prouerbio que dize: *Que dela ganancia delos hombres fue auida la fortuna por deeſa y ſeñora.*

Vencer reyno, es fuyr la cobdicia. CXI.

Como eſcriuen los philoſophos vna delas principales potencias del anima, es el apetito concupiſcible q̃ es la cobdicia, q̃ naturalmẽte eſta arraygada en nueſtra anima y nueſtros miẽbros: donde el Apoſtol S. Iago dize: Las guerras ⁊ los pleytos q̃ ſon entre vos, vienẽ de vueſtras cobdicias q̃ reynã en vueſtros miẽbros. Aſi q̃ la cobdicia, como es dicho, eſta

aſsi arraygada en nos, que ſi la tẽplamos con las virtudes morales que pone Ariſtotiles en el quarto de ſus Ethicas, ſola ella es baſtante de nos induzir ⁊ traer a todos los males. Por eſſo dize el Apoſtol en vna epiſtola ad Timotheum: que la cobdicia es madre y rayz de todos los males. Y Salluſtio enel Catilinario, que la cobdicia deſtruye la fe, ⁊ la bondad, ⁊ todas buenas artes, y ſiẽpre es infinita y nunca ſe farta, ⁊ no deſcrece por mengua ni por abaſto. E la cauſa porque nos trae a todos eſtos males, es (porque como es dicho) es entrañable en nos, ⁊ ſeñora en nueſtros miembros: ⁊ mayor victoria es vencer hombre aſi meſmo, ⁊ moderar ⁊ tẽplar ſu cobdicia, que no vencer alas coſas que ſon de fuera del. E por tanto dize Seneca enel prouerbio: *Que fuyr la cobdicia* que es templar ⁊ moderar el apetito ⁊ deſſeo deſordenado que hombre tiene, ⁊ ſeñorear ſus miembros, *es vencer reyno* que es vencer hombre aſi miſmo que de dentro de ſi eſta compueſto a manera de reyno. Por eſſo comunmente dizen los doctores, que ay mundo mayor, ⁊ mundo menor. El mundo menor dizen al hombre.

El deſterrado que en ningun lugar tiene caſa, es como hombre muerto ſin ſepultura. CXII.

SEgun dizen los juriſtas: El deſtierro puede ſer en vna de tres maneras. La vna, quando mandan a alguno que no entre en algun lugar no por delictos que aya fecho, mas por que

que ſu eſtada enel lugar traeria ruydos y eſcandalos, ⁊ turbacion del pacifico ⁊ repoſado biuir delos vezinos, ⁊ moradores en aq̃l lugar. La otra manera de deſtierro, es quãdo mandan alguno que no entre en algun lugar, por algun tiẽpo limitado en pena de algũ maleficio o delicto, que no ſea muy atroz ⁊ graue que aya cometido, el qual acabado puede entrar en aquel lugar ſin pena alguna. La tercera manera de deſtierro, es quando alguno cometio graues ⁊ enormes maleficios, como es crimen leſę maieſtatis, o fizo alguna muerte aleuoſa, o cometio otra coſa torpe ⁊ fea: ⁊ porque no lo pueden auer para executar enel la pena, q̃ biua vida penada, deſtierran le de aquel lugar donde es natural ⁊ confiſcanle todos ſus bienes para la camara del rey. E a tal como eſte, los juriſtas llamanle deportado, o oluidado o ſieruo de pena: ⁊ tal no tiene bienes algunos, ni los poſſee, ni puede poſſeer: ⁊ dizen que es muerto ciuilmente. Y eſta llaman los doctores muerte ciuil: tanto que fazen queſtion ⁊ dubda, ſi es mandado que ſe faga, o ſe de alguna coſa deſpues dela muerte de alguno ſe entendera eſto aſſi, que la muerte ciuil tomen la por la natural. Y enlos dos primeros caſos el deſterrado no pierda coſa alguna delo ſuyo, ⁊ no tiene ninguna otra pena ſino el no entrar enla cibdad. Por eſſo muy bien dize Seneca enel prouerbio, *el ques deſterrado* enla tercera manera, al qual llaman deſterrado, o oluidado, o ſieruo de pena, como dicho es, *que en nin-*

gun lugar tiene caſa, quiere dezir, que todos ſus bienes le tienen confiſcados: ⁊ no tiene caſa ni bienes algunos fuera del ſeñorio de aquel que deſterro *es como hombre muerto ſin ſepulchro*, quiere dezir, que tal como eſte ſe dize eſtar muerto de muerte ciuil, como dicho es. E en no tener caſa donde ſe recoja, dize que eſta muerto ſin ſepulchro: que alos que mueren naturalmẽte no les fallece ſepulchro en q̃ los entierran. E a eſte q̃ muere ciuilmente, fallece caſa en q̃ le entierren q̃ es como ſepulcro.

13 *Aun los que fazen injuria, la aborreſcen.* CXIII.

INjurira ſe dize, todo lo que ſe faze contra derecho. Aquel es hombre honrrado (dize Platon) que ni faze injuria, ni a otro ſuffre ſer hecha. Aprendamos (ſegun exemplo de nueſtro ſaluador) a ſuffrir conſtantemente nueſtras injurias: mas las que ſe cometen contra la mageſtad diuina, no ſuffr amos, ſi quiera, de oyda: Porque ya que parezca loable que en el propio intereſſe ayamos paciencia, en las injurias cierto de Dios, tener aquella templança ſeria no ſolamente coſa agena de razon, mas impia y contraria ala religion.

14 *Al ayrado mejor eſta tirar le las armas, que no dar gelas.* CXIIII.

SEgun dize Ariſtotiles enel tercero libro delas ethicas, ⁊ Seneca enel libro que compuſo de yra: La yra eſta ſiempre diſpueſta de cometer ⁊ fazer locuras: ⁊ diſponiendo ſe a

fazer

fazer algun mal,no teme mal ninguno q̃ puede venir. E por eſto ſe dize comunmente, q̃ la yra embarga y ciega el coraçõ y el juyzio: ꝛ donde ay yra no puede deliberar la razon: ꝛ tanto es impetuoſa ꝛ arrebatada la yra para ſe vengar luego, ſin auer otra deliberaciõ ni ſe dar a eſpacio alguno para deliberar, que, ſegun dize Valerio enel libro nono, enel titulo de yra: que ſe lee de Semiramis reyna delos Aſſirios, que eſtando ſe afeytando ſu cabeça con vna nauaja ꝛ teniendo afeytada la media cabeça, ꝛ cortados ya la meytad delos cabellos, vino le nueua como le auian tomado los enemigos vna ciudad ſuya que llamauan Babylonia: ꝛ tanto ſe encendio en yra por aquello, que ſin ſe dar mas repoſo, ni auer otra deliberacion, no conſintio que le afeytaſſen la otra media cabeça y caualgo ꝛ fue luego contra la dicha ciudad, ꝛ puſo ſe en ſitio ſobre ella, y no ſe alço de ſobre ella ni ſe quiſo acabar de afeytar, faſta que reſtituyo la ciudad a ſu obediencia. Pues quiere dezir Seneca, que ſi es aſſi, que la yra trahe en ſi eſte arrebatamiento ꝛ apetito y deſſeo de vengança, ꝛ no de repoſo al ayrado faſta que ſe venge, mientra mucho menos mal ſiziere mejor es, pues es verdad que menos mal podra fazer el ayrado ſin armas, que con armas.

Denegar ſe ala patria, es padeſcer deſtierro. CXV.

PAra entendimiento deſte prouerbio, es de diſtinguir las tres maneras de deſtierro, q̃

ſon dichas enel prouerbio. *El deſterrado que en ningun lugar tiene caſa.* Y en qualquier de aquellas maneras, y en mandar a alguno que no entre en ſu tierra, parece denegar gela: en eſpecial ſi le deſtierran perpetuamente della. Y en tal caſo ſeria dubda de derecho, ſi tal como aqueſte deſterrado y echado dela tierra, perpetuamẽte vinieſſe aguerrear y a deſtruyr ſu tierra: ſi incurriria caſo de crimẽ leſæ maieſtatis ⁊ de traycion, por ofender la tierra dõde el nacio: enla deceſſion ⁊ determinaciõ de lo qual ſobreſeo de preſente, por no alargar.

Aun vn cabello tiene ſu ſombra. CXVI.

LA intencion deſte prouerbio, es que ninguno deue menoſpreciar la ayuda ⁊ fauor que qualquier perſona le puede fazer, caſo que ſea de baxo eſtado. Ca tiempo podra ſer, que la ayuda ⁊ fauor de vn baxo hombre aproueche tanto, y aun mas, de otro que ſea gran hombre. Donde enel Catilinario dize: que de todos pediras ayuda ⁊ fauor, ⁊ aun delos baxos hombres. E por tanto dize el prouerbio: que vn cabello, pueſto que ſea delgado ⁊ no faga tanta ſombra como vn gran arbol, mas alguna ſombra faze, y aquella no es de deſpreciar.

Coſa de gran trabajo es, temiendo fazer ſe hombre viejo. CXVII.

SEgun dize Ariſtotiles enel tercero delas ethicas, ⁊ enel ſegundo delos rethoricos.

El temor es vna triſteza o turbacion que hõbre tiene, eſperando algun mal que le corrõpera o le contriſtara. Por tanto, ſegun dizen los philoſophos naturales, quando hombre teme, el coraçon enel qual eſta la principal ſilla de nueſtra anima, recelando el mal que eſpera, padeſce y ſe congoxa: ⁊ la ſangre que es amiga de nueſtra naturaleza, faziendo aſſi meſmo lo q̃ bueno ⁊ verdadero amigo deue fazer, ſocorre al coraçon que eſta trabajado: ⁊ toda la ſangre del cuerpo va ⁊ cerca el coraçon adonde eſta principalmente el nueſtro biuir. E de aqui viene, que quãdo hombre teme, como todos los miembros quedã ſin ſangre ⁊ ſe va la ſangre al coraçon, como dicho es, queda hombre amarillo: ⁊ temiendo hombre, la ſangre por acompañar al coraçon quaſi dexa de eſtar en todo el cuerpo: ⁊ aſſi la calor de celebro quaſi ſe enfria, delo qual ſe ſigue q̃ ſe fazen los hõbres canos antes de tiẽpo por la frialdad dela cabeça ⁊ del celebro. E por el defecto dela ſangre enflaq̃ſce el cuerpo, y ſe arruga el cuero: ⁊ aſſi el mãcebo ante de ſu tiẽpo ſe faze viejo. Pues que coſa de mayor trabajo puede ſer, q̃ eſtar hombre en continuo temor? ⁊ temiendo fazer ſe hombre viejo enla manera ſuſo dicha? E como de ſuſo dicho enel prouerbio q̃ comiẽça: *el q̃ ſiempre.* ſi hombre eſta en continuo temor, de cada dia le parece que le ſentenciã ⁊ cõdenan: lo qual no le da repoſo, ⁊ le faze biuir en congoxa ⁊ trabajo. Leeſe ſer acuſado vn hõbre mancebo ante vn juez, y traydo a oyr

ſentencia, la qual como el juez rezaſſe en que lo condenaua a muerte, ante que la acabaſſe de rezar, tornar ſe del todo cano: ⁊ la razon de aqueſto no es otra, ſino que conel gran temor dela muerte que ouo, la ſangre aſſi corrio al coraçon, que todos los miembros quedaron ſin calor natural, en eſpecial el celebro ⁊ la cabeça, por lo qual ſubito ſe fizo cano, ⁊ aſſi temiendo el mançebo ſe fizo viejo, lo qual no pudo ſer coſa de mapor trabajo.

Aun al enemigo es leal, quien a cõſejado es de guardar la fe. CXVIII.

COmunmente ſe dize, que plaze al hombre dela traycion, mas no del traydor. Aſſi es, que quando alguno deſcubre al enemigo el conſejo que ſu ſeñor fio del, caſo que plega al enemigo de ſaber el ſecreto q̃ le deſcubrio, mas el bien lo tiene por traydor ⁊ malo. Eſto guardarõ mucho los Romanos, q̃ no quiſieron acabar fazienda ſuya de guerra, en q̃ entendieſſen por medianero tracto de traydores, ſegun eſcriue Valerio enel ſeſto libro enel titulo de juſticia: q̃ eſtando Fabricio cõſul contra el rey Pirro, q̃ Timocrates vaſallo del dicho rey, vino a Fabricio, ⁊ ſe le ofrecio que el ternia manera q̃ ſu fijo que era maeſtreſala del rey, le mataſſe cõ venino. El qual trato el dicho Fabricio embio al ſenado, para que acordaſſen ſi el lo deuia aceptar, o que ſe deuia hazer. E dize q̃ el ſenado embio ſus embaxadores al rey Pirro, a le auiſar que ſe guardaſſe dela traycion que Timocrates ſu vaſſallo le trataua,

tratauа, ca ellos antes querian auer victoria por fuerça de armas,que no con venino.Eſcriue aſsi meſmo Frontino hiſtoriador, enel quarto libro de ſu hiſtoria,que teniendo Camillo conſul ſitiado en vna ciudad alos moços, diziendo que los lleuaua a folgar ⁊ deportar, truxeron los a Camillo,para que los tuuieſe en rehenes,haſta que le entregaſſen la ciudad.El qual no ſolo quiſo rehuſar el tracto,mas mando atar las manos atras al maeſtro,⁊ embiolo alos padres delos moços,para que lo açotaſſen ⁊ caſtigaſſen por la traycion que les hauian penſado fazer.

La cayda del grande,daña de ligero. CXIX

DEzia nueſtro ſaluador enel Euangelio alos moradores ⁊ compañia de Ieruſalem, que temieſen los males ⁊ trabajos que ſe amenazauan por venir,que ſi enel palo verde que era ſanctiſſimo cuerpo ſin pecado ⁊ ſin manzilla auia lugar paſſion y males,que faria enel palo ſeco: que era enla gente pecadora: aſſi que la cayda del grande,que es como palo verde,de ligero trae daño a los menudos, que ſon aſſi como de palo ſeco.E como los grandes ſean pueſtos por defenſores ⁊ guarda delos menores, ⁊ para tener los en juſticia ⁊ en razon, y los defender delos malos hombres que les querrian hazer daño ⁊ mal, ſi el tal grande que es protector ⁊ defenſor cae, los malos auran lugar de executar ſus dañados deſſeos.

120 *El que la ſe pierde, a que otra coſa ſe tornara?* CXX.

ESte prouerbio eſta aſſaz declarado enel prouerbio que comiença: *Aun al enemigo deue ſer guardada la fe*: donde ſe dezia, que la mayor infamia y denueſto que a hombre podran dezir era llamarlo ſementido y rompedor de la fe que ponia. Como los tales ſon deſechados de toda dignidad y hõrra, ⁊ no pueden auer ni han comunicacion alguna con los hombres, caſi no ay mayor prenda de vn hombre a otro enlos tractos ⁊ contractos q̃ fazen, que los ternan ⁊ guardaran, ſi no la fe q̃ entre ſi ponẽ: ſi eſta pierde alguno no guardando la, no ay otra coſa aque ſe ellos tornẽ.

121 *Quando la fortuna falaga, entonces engaña.* CXXI.

COmo dixe de ſuſo enel prouerbio q̃ comiẽça *dela ganãcia delos hõbres, &c.* q̃ fingen los poetas que la fortuna es vna deeſa: q̃ ſo ſu ſeñorio ⁊ poteſtad tiene los bienes temporales, ⁊ que los diſtribuye, ⁊ da a quien quiere ⁊ los quita quando quiere, ⁊ pintan la que es ciega. Por q̃ como dize Seneca enla tragedia, Por ninguna orden la fortuna rige las coſas humanas: ⁊ aſſi como ciega con ſu mano derrama ſus dones: Y conformando ſe coneſta manera de fablar, dize Tulio enel libro de amicicia, q̃ no ſolo la fortuna es ciega, mas q̃ faze ciegos aquellos a quien fauoreſce. E por tanto dize el prouerbio: *que quando la fortu-*

na falaga que es, quando al hombre reſponden bien las coſas temporales, cegado hombre en ſu juyzio, creyēdo que ſiempre le han de durar ⁊ reſpõder, entonces engaña: y quādo no cuyda, de rico ⁊ poderoſo ſalla ſe baxo hombre ⁊ pobre. Ca como ſe dezia enel primero prouerbio: *Los bienes temporales ſon agenos de nos otros que vienen deſſeando*, ⁊ pierden ſe no queriendo: y el que es ſabio ⁊ diſcreto, vſa dellos como de bienes agenos, ⁊ no como de bienes propios, ⁊ quando ſe pierden no ſe duele por ellos como por bienes propios, mas como por bienes de que ſe ſeruia y tenia empreſtados. E por tanto dize Tulio en el quinto libro dela Rethorica. Todas las coſas ſon ſo el ſeñorio dela fortuna, ⁊ yerran conocidamente aquellos, que enla proſperidad pienſan que ya ſon ſaluos delos trabajos dela fortuna. 122

La fortuna mas preſto fallaras, que la ternas. CXXII.

COmo de ſuſo es dicho, cerca dela fortuna ouo dos maneras de fablar: la vna delos poetas. Eſtos pintaron la mucho por deeſa enla forma ſuſo dicha. La otra delos filoſofos naturales, y eſtos dixeron que la fortuna era vn acaeſcimiento que venia alos hombres ſin pēſar, como el que caua ſu viña, y falla theſoro: o el que va camino a algun lugar, ⁊ ſin lo penſar falla alguna riqueza enel camino. En eſta manera de fablar dize el prouerbio, *Que la fortuna mas preſto fallaras que la ternas.*

Quiere dezir, que auer hombre riquezas, viene por acaeſcimiento: mas tener las ⁊ conſeruar las, viene por razon ⁊ diſcrecion. Lo qual ſe halla en pocos hombres. Ca muchos ſe hallan que ganan riquezas, ⁊ ganadas las pierden. E de aqueſto ſe abſuelue vna queſtion que ponen los philoſophos, que qual es mas ganar las riquezas, o ganadas guardarlas: que como dicho es, ganar las, viene por algun acaeſcimiẽto, y eſto puede caber en qualquier hombre: guardar las, viene por juyzio y razon: y eſto no lo tienen todos.

Por demas ruegan al que no puede auer miſericordia. CXXIII.

ESto ſe exemplifica bien en los ydolos, que antiguamente tenian los gentiles, los quales no auian enellos otro bien, ſaluo la materia de que eran fechos, y el artificio y obra que los maeſtros enella auian hecho: alos quales la locura delos hõbres tenia por dioſes, y los adorauan ⁊ ſacrificauan como a dioſes, pidiendo les merced y que les fizieſſen bien, y que ouieſſen dellos miſericordia: los quales como eran criaturas, y obra vana fingida por los hombres no lo podian fazer: y por tanto demaſiadas eran las oraciones y plegarias que les fazian. E eſto meſmo ſe entiende, ſi ruegan aalgun hombre por alguna coſa que el cumplimiento y otorgamiento della no eſta en ſu mano, mas en poder de otro mayor que el.

Donde

Donde la fortuna algo rompio, roto es. CXXIIII.

DIze Boecio enel tercero libro de conſolacion, que la mayor deſauentura que el infortunado puede auer, es acordar ſe que fue bienauc̃turado: aſsi que ſi la fortuna rompio el eſtado de alguno que auia ſido hombre de baxo eſtado, y auia ſubido a gran eſtado, aunque deſpues torne al eſtado primero, queda roto: Quiere dezir, que acordando ſe que era bienauenturado, queda deſauenturado.

Engaño es tomar lo que no podras tornar. CXXV.

LA intencion deſte prouerbio, es que ſi alguno toma preſtado alguna quantia de dinero, para lo gaſtar y lo gaſta, ꝛ ſegũ la poca fazienda ſuya conoce biẽ que no lo podra pagar ni tornar, bien ſe demueſtra q̃ engañoſamente ꝛ con intenciõ de nunca pagar reſcibio aquel dinero empreſtido: delo qual ſe ſigue, q̃ ſi al tiempo q̃ tomo el empreſtido tenia caudal ꝛ fazienda, de q̃ vendiendo o baratando la pudiera pagar, y deſpues de tomado el empreſtido ſe perdio la hazienda por algũ acaeſcimiento que vino, aunque no pague el tal empreſtido, bien parece que no cometio engaño enlo tomar, tanto que dubdã los doctores juriſtas. Si el tal como eſte juro de pagar el empreſtido a cierto tiempo, ꝛ no lo pudo pagar por la perdida que ouo de ſu hazienda, pues el comiẽço no fue engaño de tomar

mar el tal empreſtido, pues tenia fazienda de que lo pagar a aquel tiempo, ſi ſeria perjuro y le daran pena como a perjuro. E por no alargar ſobre eſſo enla determinacion, como quiera que ſea verdad dize el prouerbio: *Engaño es tomar lo que no podras tornar.*

La fortuna a quien mucho falaga, torna loco. CXXVI.

ESte prouerbio eſta por la mayor parte declarado de ſuſo enel prouerbio q̃ comiença: *Quando la fortuna falaga.* E quiere dezir, que quando a algun hombre reſponden a ſu voluntad, ⁊ mas que de razon los bienes temporales, ⁊ ſale ſin peligro de algunos trabajos que vienen, parece falagarle la fortuna. E cõ aquello faze ſe ſoberuio, deſordenado, ⁊ importuno: y no tiene paz cõſigo meſmo, ⁊ por eſſo dize *que ſe torna loco*. E dize Ariſtotiles: que el que nueuamente es rico, es loco bien auenturado.

Confieſſa el maleficio el que fuye el juyzio. CXXVII.

SI alguno fue ynocente ⁊ ſin culpa del crimen que es acuſado, no auia razon porque no ſe preſentaſſe ante el juez adonde es acuſado, a demoſtrar ſu ynocencia, ⁊ como era ſin cargo de aquel pecado: mas en fuyr el juyzio, ⁊ no ſe preſentar ante el juez, pareſce confeſſar el maleficio: ⁊ por tanto, caſo que ſegũ las leyes ciuiles delos Emperadores, ſi alguno es acuſado de maleficio, porque merezca muerte,

muerte,o perdimiento de miembro, ⁊ no ſe preſenta ante el juez a reſponder ala acuſaciõ, no lo puede condemnar a pena de muerte,ni corporal. Segun las leyes ⁊ fuero de Caſtilla pueden lo bien fazer, ⁊ han por ſuficiente razon la ſentencia de nueſtro prouerbio, q̃ por fuyr el juyzio de que era acuſado, en no ſe preſentar a reſponder ala acuſacion,que confieſſa el maleficio: ⁊ por tanto no es ſin razon que le condemnen ala pena corporal, que mereſcia ſi contra el por verdaderas prueuas fuera prouado el maleficio.

La proſperidad delos malos, es infelicidad delos buenos. CXXVIII

ESte prouerbio por la mayor parte eſta declarado enel prouerbio de ſuſo que comiença: *Quando las maldades aprouechan.* Entonces ſe dizen proſperar los malos, quando las coſas temporales les reſponden a ſu voluntad: ⁊ todos ſus dias, como dize Iob, gaſtan en plazeres ⁊ bienes, ſegun dize el propheta en perſona de dios: yo les dexe que ſiguieſen los deſſeos de ſu coraçon, ⁊ que anduuieſſen en ſus apetitos ⁊ deleytes. Entonces es infelicidad ⁊ trabajo delos buenos, que los calumnian, ⁊ oprimen, ⁊ fuerçan, ⁊ fazen dellos ⁊ enellos lo que quieren: ⁊ a tanto viene la ſoberuia delos malos, que a dios que es camino de verdad ⁊ vida, alançan ⁊ deſechan de ſi. De aqueſtos dize Iob: Dixeron a dios, Aparta te de nos, que la ſciencia de tus caminos no la queremos. E caſo que aqueſtos obrando

mal

mal pareʒcan hauer proſperidad en ſus actos ꝛ obras, mas al fin ſon ligados ꝛ pueſtos en pena de perpetua maldicion. Delos quales deʒia Iob: Maldita ſea ſu ſuerte enla tierra: ꝛ en otro lugar: Gaſtan en plaʒeres ꝛ bienes ſus dias, ꝛ en pũto ꝛ ſin tardar deſciendẽ alos infiernos, ꝛ aſſi como cabeças deſpigas ſeran quebrantadas las cabeças delos malos. Como diʒe ſant Gregorio enel quinto libro delos morales, ſon ariſtas: ꝛ las ariſtas quando la eſpiga naſce, ſalen juntas: mas deſpues de juntas, creſciendo poco a poco ſe apartan vnas de otras. E aſſi diʒe, que no es marauilla ſi los malos hombres que ſe leuantan a la gloria deſte mundo, caſo que ſean juntos por la conformidad de ſu mala naturaleʒa, mas creſciendo apartan ſe vnos de otros, aſſi diʒe que los malos hombres no ſon otra coſa ſino ariſtas enſoberueciendo ſe vnos con otros conforman ſe afligir la vida delos buenos. Mas tienen debaxo de ſi los granos, ꝛ como la potencia ꝛ poderio delos buenos, tienen debaxo de ſi los granos eſcondidos: aſſi la potencia ꝛ poderio delos malos, ſe demueſtra de fuera, ꝛ la gloria delos eſcogidos no parece. Los malos ſe publican con trompas de honrras. Los buenos ſe encubren con humildad, mas verna el tiempo del trillar, que quebrantara el rigor delas ariſtas, ꝛ dexara los granos enteros, ꝛ como las ariſtas ſe quebrãtan, deſcubreſe la faʒ delos granos, delo qual diʒe ſant Iuan, que la paja eſta enla mano de Dios, el qual alimpiara ſu era conella,

ella, ⁊ guardara el trigo en ſu ſillero, ⁊ las pajas ⁊ ariſtas porna enel fuego perdurable: aſſi que aunque de preſente los malos parezcan proſperar, ⁊ los buenos ſer abatidos dellos, el plazer delos malos ſe tornara en lloro: ⁊ la triſteza y lloro delos buenos ſe tornara en plazer. Como dize el Euangelio, El mundo ſe gozara, voſotros vos contriſtaredes: mas vueſtra triſteza ſe tornara en plazer. Aſſi que lo que dize el prouerbio, *que la proſperidad delos malos es infelicidad delos buenos*, ſe entiende quanto alos trabajos deſta vida preſente: mas no quanto al galardon que ſe eſpera enla vida por venir.

129

Lo que no ſe puede mudar ſufre lo, no lo culpes. CXXIX.

ESte prouerbio por la mayor parte eſta declarado enel prouerbio de ſuſo que comiença. *Los acoſtumbrados vicios ſufrimos, &c.* E quiere dezir. Si alguno tiene alguna coſa en coſtumbre, Y de ſu natura no es mala, ſaluo por acidente: ⁊ es hombre con quien deuemos tractar, que pues la tal coſtumbre aſſi de ligero no ſe puede mudar, que por que no perdamos la amiſtança que con aquel tenemos, que lo ſuframos ⁊ no lo culpemos: que en culpando lo ſera cauſa de reñir: ⁊ comunmente ſe dize que la coſtumbre es otra naturaleza: donde ſant Iſidoro dize: Graue coſa es vencer la mala coſtumbre. El mal vſo a penas ſe quita. Lo que es acoſtũbrado de ca-

da

da dia en natura ſe le buelue. E Tulio dize en el libro ſegundo delas Tuſculanas queſtiones. La coſtumbre delos trabajados faze el dolor ligero. La coſtumbre mueſtra menoſpreciar la llaga. Gran fuerça es dela coſtumbre: ſegun lo qual bien dize: *Que lo que no ſe puede mudar* que es lo que eſta acoſtumbrado, ⁊ de ſu natura no es malo: *Que lo deuemos ſufrir y no culpar*: pues culpandolo ſe perderia la compañia ⁊ amiſtança como dicho es.

130 *Los infortunios venideros, ſe pueden vencer y eſquiuar per induſtria.* CXXX.

POr el eſtado delas coſas preſentes ſe puede el ſabio fortalecer cõtra los infortunios venideros. Porque como no ſea tan empachoſa la enfermedad preuiſta de mucho tiempo, aſsi no empece tãto el mal eſperado, por tener a mano el remedio, como el que viene no penſado y ſupitamente. Aſsi que conſiderando lo que ſe deue euitar, y por los deſordenes que jornalmente acõteſcen, como las caydas paſſadas auiſen alos que eſtan en pie, el ſabio por el deſcuydo de otro emendara el ſuyo: y cierto aquel es de muy floxo animo, el qual deſpues del exemplo ſe halla no apercebido.

La paciencia muchas vezes injuriada, torna ſe en yra. CXXXI.

AQuel ſe dize verdaderamente paciẽte, el que pueſto que ſea injuſta y no deuidamente injuriado, dexa la vengança a Dios, ⁊

no

no ſe pone en defenſa contra la injuria que le fazen: ⁊ poder hombre forçar ſu coraçon a ſufrir aqueſto, es vna gran virtud. Donde Salomon enlos prouerbios dize, q̃ mejor es el paciente que el varõ fuerte: y el que es ſeñor de ſu coraçon, no ayrando ſe por el mal que le fazen, que el que combate las ciudades. Y eſte que es aſſi paciente, ⁊ con virtud ſufre las menguas y injurias que le fazen, tanto podra ſer acuſado ⁊ corrido, ⁊ tantas injurias le podran fazer que por mucho paciente que ſea le faran auer yra: ni por eſſo ſaldra de ſu virtud, ⁊ dexara de ſer virtuoſo, tanto que la yra no more mucho enel ni le ciegue mucho el juyzio. Lee enlos actos delos apoſtoles, que ſant Pablo vaſo de lecion, ⁊ complido de toda virtud, porque vno lo injurio ⁊ firio a ſin razon, le dixo quaſi con yra: fierate dios, pared en blanquecida: no por eſſo que dexaſſe la virtud dela paciencia, ni la reſpueſta riguroſa quaſi con yra prejudicaſſe ſu virtud, mas cierta coſa es que las muchas ofenſas que le fizieron, le atraxeron a reſponder quaſi yrado: ⁊ rigoroſamente.

El que pierde la fe, no tiene mas coſa que perder. CXXXII. 132

ESte prouerbio eſta declarado enel prouerbio de ſuſo que comiença: *el que la fe pierde, &c.* quiere dezir, lo que dize la ley ceuil: Que no ay coſa mas graue, q̃ romper ⁊ q̃brantar la fe: ni ay coſa mas propia del hõbre, que guardar la fe q̃ con otro pone. Aſſi que

el que pierde la fe, pierde lo mejor que tiene, que ſe llama perjuro: infame, ꝛ fementido. Segun lo qual no tiene mas que perder, pues perdio lo mejor que tenia, lo qual era entonces medianero, para el poder contractar ꝛ biuir con los hombres,

Ser ligero de coraçon es ſer medio loco. *CXXXIII.*

ENtonces ſe dize ſer hombre prudente ꝛ graue, quãdo todos ſus fechos rige ꝛ diſpone con maduro conſejo, conſiderando lo paſſado, ꝛ mirando lo preſente, ꝛ midiendo lo por venir: ꝛ todos ſus fechos faze graues ꝛ con diſcrecion. Donde Ariſtotiles enel libro de los magnos morales dize, que las palabras del prudente ſon peſadas en peſo, aq̃l ſe dize imprudente, el q̃ es ligero de coraçõ, ꝛ no ha conſideracion delo paſſado, ni delo preſente, ni delo por venir, y tal como eſte en ſus fechos es medio loco. Donde enel Ecleſiaſtico ſe eſcriue, que el ſabio ꝛ prudente guarda tiempo: el deſentido ꝛ ligero de coraçon faze ſus fechos ſin tiempo ꝛ ſazon.

La fe nunca buelue enel anima, donde ſe partio. *CXXXIIII.*

COmo de ſuſo es dicho, el mejor renombre que hombre puede tener, es q̃ ſe diga del, que no rompe la fe que pone: por lo qual la mayor infamia que aun del ſe puede dezir, es que ſe diga que no guarda la fe que pone. Y ſi vna vez la quebranta, cierta coſa es que nun-

nunca la fe quebrantada buelue enel anima donde ſe partio. E del quebrantar dela fe ſe ſiguen dos daños,el vno, el ſobre dicho: y el otro,que como ſea preſumcion de derecho, que el que vna vez es malo ſe preſuma ſiẽpre malo, aſſi q̃ el que vna vez rõpio la fe,ſe preſume q̃ ſiẽpre la rompera, caſo q̃ eſta preſumciõ pueda falleſcer por actos cõtrarios, mas aun toda via ſe preſumira contra el faſta que conoſcidamẽte ſe vea lo contrario. Por lo qual mucho es de guardar de no perder la fe.

La fe ninguno perdio, ſino el que no la tuuo. CXXXV.

COmo de ſuſo es dicho,la fe es la coſa mas preciada que hombre puede tener: ⁊ ſi eſta bienauenturado ⁊ acoſtumbrado enella, como la coſtumbre faga grande impreſſion en nos, ⁊ obre quaſi tanto como natura: el q̃ vna vez la fe tiene no la perdera: mas el que no eſta habituado ni acoſtumbrado enla fe, no es marauilla ſi la pierde,porque no ſe puede dezir auer la tenido: porque no la tuuo perfecta ⁊ cumplidamente.

No ſe contenta la fortuna,de dañar vna vez a alguno. CXXXVI.

SEgun dize Boecio, q̃ loco es el que pienſa que la fortuna ha de eſtar de vn tenor,que ſi eſta queda ya dexa de ſer fortuna. Segun lo qual la condicion dela fortuna,es que no eſte queda. E por eſſo la pintan con rueda: y los que eſtan en alto pone enlo baxo: y los que

eſtan embaxo pone enlo alto. Verdad es que, como dize el ſabio, es diferẽcia entre los buenos ⁊ los malos: q̃ caſo q̃ el bueno caya muchas vezes, y ſe parta dela fortuna, leuantaſe toda via. E como dize Dauid enel pſalmo: Dios reſcibe en ſus manos, ⁊ no conſiente fluctuar ni padeſcer al juſto. El malo ſi vna vez cae ⁊ ſe parte dela fortuna, nunca ſe leuanta: ⁊ ſi vna vez ſe leuanta, otra no.

Rayo es, donde con el poder mora la ira. CXXXVII.

LA yra es tan grande pecado, que aparta el hombre de dios que es verdadera vida, ⁊ mata al hombre, ⁊ lo faze ageno de todos los bienes. Donde vn compañero delos de Iob dixo: que al hombre loco ſu yra lo mata. Lo qual ſegun dize ſant Gregorio enel. v. libro delos morales, trae mucho daño enlos hombres. El primero que por la yra ſe pierde enel hombre la ſemejança que puede auer con dios: como ſea ſcripto. Tu ſeñor juzgas con tranquillidad ⁊ repoſo. Es de ſaber dize ſant Gregorio, que quando los mouimiẽtos turbados del anima reſtriñimos con la virtud dela manſedumbre, eſforçamos nos en tornar en ſu ſemejança de nueſtro criador. El ſegundo daño q̃ la yra trae, es que por aquella ſe pierde el ſaber, ca no da lugar para conocer que coſa ni en qual orden ſe deue fazer. Como es eſcrito: Que la yra mora enel ſeno del loco. El tercero daño que la yra trae, es que por aquella ſe pierde la juſticia, ſegun dize

el

el apoſtol: que la yra del varon no obra la juſticia de dios. El quarto daño q̃ la yra trae, es que por aquella ſe pierde la gracia dela buena compañia, ſegun es eſcripto: No quieras acompañarte mucho con hombres yracundoſos, porque no aprendas ſus caminos, ⁊ pongas offenſion y eſcandalo a tu anima, Otros daños muchos trae la yra, los quales caſo que en qualquier hombre pueden traer daño ⁊ perjuyzio, mucho mas traen ⁊ puedẽ traer enel hombre que tiene juriſdicion ⁊ poder: porque puede fazer mas daño. E por eſſo dize Salomon enlos prouerbios: que la yra del rey es menſajera de muerte, por el poder que tienen de mandar matar. E por eſſo dize que es rayo, que aſſi como el rayo no perdona coſa, ⁊ faze daño ſin reparo.

La mocedad debalde repites, deſpues q̃ ya veniſte ala vejez. CXXXVIII 138

SEgun de ſuſo es dicho, enel prouerbio que comiença, *Al mancebo trae fructo amar, &c.* Y eſcriue Ariſtotiles enel ſegundo libro delos rhetoricos. Algunas coſas ſon aſſi naturales delos moços, ⁊ otras delos viejos, que a cada vno parece en ſu edad: ſi vſa en vna edad lo que da la otra, es le contado por defecto y crimẽ: como ſe dezia enel dicho prouerbio, que al mancebo trae prouecho amar: y al viejo es le contado por crimen. Aſſi que ſeyendo viejo, ſi quieres repetir las coſas q̃ ſon propias de moço, debalde pareſce que veniſte ala vejez, ca por tanto deſſean los hom-

bres ſer viejos por ſubir de eſtado imperfecto a eſtado perfecto: y dexar de entender en mocedades, y entender en obras de razon. E por tanto dize el apoſtol: Quando era niño, fazia obras de niño: ⁊ ya vazie ⁊ dexe de mi aquellas coſas que eran de moço, ⁊ tome las que eran de hombre.

Regir la cõdicion y natura dela muger, es mal querencia deſeſperada. Cxxxix.

SEgun dize Ariſtotiles, la muger es hombre imperfecto: ⁊ por ſu imperfecion de natura, no puede ſer tanto cumplida ni entera en ſu entender, quanto el hombre: que ſegun dize Ariſtotiles enel. viij. delas ethicas. La muger no trae ſus apetitos ⁊ deſſeos ſegun razon, mas es trayda dellos. E por tanto dize el prouerbio: *que regir la condicion y natura dela muger* quiere dezir, que aun que la muger ſea tan perfecta ⁊ cumplida en ſu entender, quanto es el hombre, *es malquerencia deſeſperada* que es querer fazer ⁊ tener eſperança enlo que no ay eſperança alguna. E por eſſo parecen incurrir los hombres enconoſcido odio ⁊ mal querencia contra las mugeres, porque por razon de ſu imperfecion comunmẽte las mugeres enſayan mas males ⁊ mas torpes coſas que los hombres. Donde enel Ecleſiaſtico ſe eſcriue, que no ay peor cabeça que la del culebro, ⁊ no ay yra peor q̃ la de la muger: p q̃ della ſalio el pecado, ⁊ por aquella todos murimos. E Salomon dize enel Ecleſiaſtes, que enlos hombres de mill fallo vno:

⁊ enlas

⁊ enlas mugeres de todas no fallo ninguna. E caſo que eſto ſea ya comunmente, que las mugeres ſean menos regidas que los hombres, ⁊ ſean mas imperfectas, ⁊ cometan mayores oſadias de maldades, no ſe niega por eſſo, que aſſi en ley de natura como de eſcritura ⁊ de gracia, no ayan ſeydo buenas y juſtas ⁊ ſanctas ⁊ coſtantes enla virtud, quanto qualeſquier hombres han podido ſer: ⁊ en tales como aqueſtas no ha lugar el prouerbio. Ca regir la condicion ⁊ natura de aqueſtas, no fue coſa deſeſperada, antes fue facil ⁊ de buena eſperança.

Comporta las coſas difficiles, porque ſufras las ligeras. CXL.

Cierta coſa es, que el que es acoſtumbrado a lleuar carga peſada, que ligeramente lleuara carga ligera. E por tanto como la virtud dela paciencia ſea delas mas luzibles virtudes, es bueno ⁊ ſano conſejo que ſuframos ⁊ comportemos las coſas agras ⁊ dificiles: quiere dezir, las injurias graues, porque las ligeras ſin trabajo las ſuframos. Donde de Socrates ſe lee, que tenia dos mugeres riñoſas ⁊ quaſi incomportables, las quales nunca ceſſauan de le inquietar ⁊ moleſtar, diziendole muchos, y muy grandes baldones ⁊ marauillandoſe vno de hombre tan ſabio, porque tal ſuffria: pregunto le que qual era la cauſa porque queria beuir tan continuamente en mala vida, ⁊ porque ſufria de ſus mugeres tan grandes baldones. Reſpondio

Socrates:En caſa aprendo como me he de auer en plaça . Aſsi que Socrates mouido con gran prudencia ⁊ ſaber,acoſtumbroſe a comportar las coſas dificiles,ſufriendo ſus baldones ⁊ menguas, porque con buena paciencia pudieſſe ſuffrir enla plaça las coſas ligeras: ca menos injuria es ſufrir grande injuria del eſtraño,que pequeña injuria del ſuyo.

La fortuna es vidrio, y quando reſplandeſce quiebraſe. CXLI.

SEgun que de ſuſo es dicho,la fortuna falaga,⁊ mueſtra ſe fauorable : y alos que ſon ſabios ⁊ entendidos faze creer que es cierta ⁊ duradera:⁊ al mejor tiempo fallece , que como dize el ſabio:Dios a vno abaxa , ⁊ a otro alça:que el vaſo eſta lleno en ſu mano de vino , ⁊ por eſſo dize q̃ la fortuna es de vidrio: ca el vidrio es viſtoſo ⁊ parece bien: y quando la fortuna mas reſplandeſce, quiere dezir, quando mas es fauorable entonces ſe quiebra ⁊ falleſce:que de alto torna baxo,⁊ de rico torna pobre.

A ninguno aprouecha mas la fortuna, que el buen conſejo. CXLII.

COmo de ſuſo es dicho,ſegun nueſtro comun fablar,la fortuna es buen acaecimiẽto,que viene a hombre ſin penſar : ⁊ acaeſce aſsi muchas vezes, que las coſas que ſon bien penſadas con gran deliberacion , ⁊ por prudencia , y con diſcrecion no han tan buen acaeſcimiento ni fin como las que ſon medio

loca-

locamente penſadas, o no con tanta diſcreciõ ⁊ madureza.

Gran ſin razon es, lo que no tiene razon. CXLIII. 153

INtroduze Terencio a vn ſieruo que dezia a ſu ſeñor, Lo que es ſin razon, ſi con razon lo querras regir, no es ſinrazon que con razõ ſeas. Aſsi que lo que no tiene razon, querer lo regir por razon es muy grande mal y ſin razon.

La yra del buen hombre es graue. CXLIIII. 154

COmo de ſuſo es dicho, que el buen coraçon injuriado ſe enſaña muy grauemẽte: que la cauſa de aqueſto, es porque ſi fueſſe malo no auria mal ni incõueniente que vſaſſen de maldades contra el: porque padeceria ſemejantes coſas de las que faze: mas como es bueno, y a ninguno faze injuria ſi vee que le injuriã, como conoſce que eſto padeſce a ſinrazon enſaña ſe grauemente.

Pena del virtuoſo y graue coraçon, es arrenpentir ſe dela coſa deſpues de fecha. CXLV. 155

PAra ſer virtuoſo hombre, ⁊ regir bien ſus fechos, ha de tener memoria delas coſas paſſadas: que como dize Ariſtotiles, enlas coſas que acaeſcen en fechos humanos, las coſas que ſon por venir ſon ſemejãtes delas paſſadas, ha de mirar hombre bien, y diſcerner

las coſas preſentes, ⁊ conſiderar las por venir: faziendo aqueſto aura ſano conſejo enlo que quiere fazer, y endereçara bien ſus fechos. Y eſto es lo que dize Seneca: Todas las coſas faz con conſejo: ⁊ deſpues de fechas no te arrepentiras. E ſi alguno dexa de fazer eſte diſcurſo, y hauer eſta conſideracion en ſy errara enlo que faze, ⁊ deſpues de fecho ſe arrepentira. E caſo que aqueſto no ſea pena al hõbre de ligero coraçon ⁊ ſin ſentido, es pena al virtuoſo y de buen coraçon.

El diſcreto y graue coraçon, no tiene la ſentencia dubdoſa. *CXLVI.*

COmunmente ſe dize, que el dubdoſo enla fe es infiel. Aſsi que ſi el hõbre es dubdoſo, enlo que deue eſtar cierto ⁊ firme como es la fe, ſe dira infiel ⁊ hereje: ⁊ aſsi diremos que es imprudente ⁊ menos entendido el que en las coſas ciertas eſta dubdoſo: ⁊ enlas coſas que del todo no eſtan ciertas, ⁊ ay peligro en la determinaciõ dellas, mejor es dubdar que locamente determinar: como dize ſant Ieronimo. E la ſentencia es la deciſion ⁊ determinacion dela coſa, enla qual deue hõbre eſtar cierto ⁊ firme.

Graue mal es, el que ſe aſconde dela viſta. *CXLVII.*

DIze vna ley ciuil, que mas graue crimẽ es matar a hombre con venino, que no con fierro: ⁊ por tãto mas pena merece. E la cauſa de

de aqueſto,es porque el que mata a otro con fierro deſcubiertamẽte,⁊ a viſta de todo hõbre, mueſtra el mal que faze y quiere fazer: ⁊ el que mata otro con venino, aſcõde dela viſta delos hombres el mal que faze: ⁊ por eſſo mas graue mal es, ⁊ mas pena mereſce.

Grauemente daña el mal, que no ſe demueſtra. CXLVIII. 158

SEgun introduze Seneca enla ſeptima tragedia, porque Medea deſcubria mucho la yra ⁊ malquerencia que tenia con Iaſon, porque la auia dexado, dixole la nutriz que tenplaſſe ſu yra, ⁊ no deſcubrieſſe la malquerẽcia que contra Iaſon tenia: que las mal querẽcias deſcubiertas pierden lugar de ſe poder vengar. E las malquerẽcias encubiertas, aquellas ſon las que empeſcen ⁊ dañan.

Graue es el enemigo, que la enemiſtãça aſconde enel pecho. CXLIX. 159

LA declaracion deſte prouerbio, reſulta de la declaracion delos dos cercanos prouerbios. Por tanto el que mata a muerte ſegura, es mas grauemente penado, que no el que mata en pelea peleada: porque trae la enemiſtança aſcondida enel pecho, ⁊ el otro no. E por tanto acordaron los ſabios por la enormidad ⁊ graueza del crimen, que caſo que el rey de ſu ſoberano poderio perdono a alguno, ſi injuſta ⁊ indeuidamente mato a otro, que eſto ſe entienda, ſaluo ſi tal muerte fue ſegura ⁊ no peleada, q̃ eñl tal caſo el rey no entiende

tiende perdonar. E la razõ de aqueſto, es por la graueza del crimen, en traer la enemiſtança aſcondida enel pecho.

Muy graue es el ſeñorio dela coſtumbre. *CL.*

COmo de ſuſo es dicho enel prouerbio: *Lo que no ſe puede mudar, &c.* La coſtumbre tiene tanta fuerça en nos, como la natura: ⁊ aſsi nos fuerça ⁊ trae la coſtũbre a fazer las coſas acoſtumbradas, como la natura las naturales.

El graue crimen daña, aunque ſe diga blandamente. *CLI.*

COn gran razõ rogaua Dauid: *S*eñor guarda a mi boca, porque no fablaſſe coſas demaſiadas agenas de virtud. E ſi en fablar coſas ſuperfluas ſeria defecto ⁊ vicio, quanto mas dezir los vicios ⁊ crimines ⁊ males que alguno ha fecho ⁊ cometido: aun que ſe digan en juego ⁊ burla ꝑ blandamente, ca el dezir ſiempre traera daño. E determinaron los doctores, que ninguno puede dezir a otro el mal ⁊ defecto que ha enel, ſaluo ſi cumplieſſe ſaberlo ala coſa publica, ⁊ lo dixeſſe a eſte fin para que ſe ſupieſſe.

O como es muy dificil la guarda dela gloria. *CLII.*

LA gloria como dize Ariſtot. enel ſegundo delos Rethoricos, es vna clara noticia acompañada de loores: aſsi que el que ſe ha de dezir glorioſo, es aquel cuya proſperidad ⁊ bienandança todos loen. Ninguna buenauẽ-

tura

tura es luenga, ni dura mucho tiempo, que el dolor y el deleyte a vezes entra: por tanto el que vna vez es glorioſo eſtãdo en buena fortuna, ſi la fortuna ſe troca dexara de ſer glorioſo ⁊ perdera la gloria. E por eſſo dize el prouerbio: *Que es mucho dificil la guarda dela gloria:* ca podra ſer que mude ſu eſtado, por defecto, o flaqueza dela humanidad. que podra falleſcer ⁊ errar, o pereceran los bienes temporales que tiene ſin culpa ſuya. Segun que dezia Iob: Eſperaua bien, ⁊ venia me mal: mi cythara tornoſe en lloro, ⁊ mis organos en boz delos que lloran.

El hombre es fuera de ſi, quando tiene yra. CLIII.

ESte prouerbio eſta por la mayor parte declarado enel prouerbio de ſuſo, que comiença *Donde conel poder mora la yra, &c.* E como ay ſe dezia, ⁊ dize lo el ſabio: La yra mora enel ſeno del loco: ⁊ caſo que el hombre tenga buen ſeſo, la yra le cegara por tal manera que le turbara la razõ: ⁊ la razon turbada queda hombre fuera de ſi: ⁊ aſsi parece loco. La cauſa deſto, es porque teniendo la yra eſta el hombre fuera de ſi, ⁊ a tal yra como eſta deſpierta la poca paciencia. A otra yra deſpierta la virtud, ⁊ el zelo ⁊ el feruor del ſeruicio de dios: ſegun dize ſant Gregorio enel ſegundo delos morales, como Finees, quãdo mouido por yra con zelo del ſeruicio de dios, con ſu eſpada mato los adulteros. E porque aqueſta yra no touo el ſacerdote Heli, en corregir ⁊

caſtigar

caſtigar ſus fijos, eſpero contra ſi la indignacion dela ſoberana vengança. E de aqueſta yra fabla Dauid enel pſalmo, donde dize: Aued yra, ⁊ no querades pecar. E quando hombre tiene tal yra como eſta, no es fuera de ſi, antes ſe enſaña ⁊ toma la tal yra con pujança de razon ⁊ de diſcrecion: ⁊ de tal yra como eſta no ſe entiẽde el prouerbio, ſaluo dela yra dicha enel primero caſo.

154 *O quanto es de temer, el que ſe pienſa morir.* CLIIII.

DIze Ariſtotiles enel tercero delas ethicas, poniendo diuerſas maneras de hombres fuertes, que caſo que algun hombre ſea temeroſo de ſu natura, ⁊ peleaſſe en tierra firme, donde ſi fueſſe podria guareſcer, fuyria de ligero: ſi tal como eſte pelea enla mar donde no pueda fuyr, peleara brauamente ⁊ fara lo que todo hombre fuerte ⁊ bueno deue fazer. E la razon deſto no es otra, ſino porque ſe vee que no puede fuyr la muerte. E por tãto dize Vegecio enel libro tercero de re militari, enel articulo. xxiij. que dela deſeſperacion creſce oſadia. E quando ninguna eſperança queda, el temor toma las armas: quiere dezir, que el hombre temeroſo ſe faze fuerte: ⁊ el tal veyendo ſe en tal eſtrecho es mucho de temer, porque pienſa morir, ⁊ vee que no puede fuyr ala muerte.

155 *El que enel hombre neceßitado es miſericordioſo, ha memoria de ſi.* CLV.

Eſta

ESta ſentencia concuerda con la ſentencia de nueſtro ſaluador enel Euangelio, donde dize: *Seed* miſericordioſos, ⁊ voſotros cõſiguireys ⁊ aureys miſericordia. E por eſſo dize el prouerbio, *Que el que ha memoria de ſy*, por quanto en faziendo bien ⁊ auiendo miſericordia, eſpera que dios aura miſericordia del. E por eſſo Dauid enel pſalmo dize: Bienauenturado es el que entiende ſobre el menguado ⁊ pobre, que enel dia malo lo librara dios. E en el libro de Tobias, No quieras apartar tu cara de ningun pobre: ⁊ aſsi ſe hara, que la cara de dios no ſe aparta de ti.

156

Honeſta torpeza es, morir por buena cauſa. CLVI.

COmo dize Ariſtotiles enel tercero delas Ethicas: Lo poſtrimero delas coſas eſpantables es la muerte: ⁊ por tanto los hombres ſe trabajan con todas fuerças por no ſe poner en eſtrecho, porque ſe deuan diſponer ala muerte: ⁊ pareſce torpeza, voluntarioſamẽte los hõbres q̃rer ſe diſponer a morir por ninguna cauſa, acatando como la muerte es fin dela vida. E aun nueſtro ſaluador por nos dar enxẽplo, veyẽdo ſe la muerte cercana, ſudo en ſi gotas de ſangre, ⁊ rogaua al padre ſi poſsible fueſſe, q̃ paſſaſſe del el caliz dela muerte. E por eſte trabajo ⁊ rigor de la muerte, parece torpeza como dicho es, en ſe q̃rer diſponer ninguno a morir. Mas ſi la muerte es por buena cauſa, como por ſeruicio de dios y en ſalçamiẽto dela fe, y ſeruicio del rey, y por el comun

mun de ſu tierra y reyno , aunque morir en tal caſo parezca torpeza , lo que no es honeſta torpeza pues es por buena cauſa , que ſegun dize la ley ciuil, los q̃ murieron por bien dela republica para ſiempre ſe creen biuir. E la razon de aqueſto,es porque murieron por buena cauſa.

El que ſocorre alos neceßitados enla proſperidad, halla ayuda enla aduerſidad. CLVII.

ESte prouerbio eſta declarado de ſuſo que comiença. *El que enel hombre neceßitado,&c.* y la cauſa fundamental porque nos ſon encomendadas todas las obras de miſericordia,es porque al tiempo que ouieremos meneſter, fallemos quien faga por noſotros, lo que noſotros fizieremos por los neceſsitados.

Gran cuyta es aprender ſeruir,ſi eres acoſtumbrado de ſer ſeñor. CLVIII.

SEgun dize Boecio enel tercero libro de cõſolacion: La mayor deſauẽtura que el que ha caydo de ſu eſtado puede auer , es recordarſe que fue bienauenturado. Pues en que coſa ſe acordara ni terna mas en memoria q̃ fue bienauenturado, que en deprẽder ſeruir, ſi fue acoſtumbrado de ſer ſeñor ⁊ ſeruido?

Gran trabajo es de ſer injuriado,de que no te puedes quexar. CLIX.

LAs leyes ⁊ la razon natural, fallaron por gran remedio ⁊ conſolacion del trabajo, que

que los hombres ſe quexen ⁊ querellen delas injurias ⁊ daños que les han fechos: porq̃ los injuriados puedan recebir ⁊ reciban ſatiſſacion condigna ⁊ ygual de la injuria ⁊ mal que recebieron: ⁊ a eſto eſtan deputados los juezes y deſto nos aclamamos y quexamos a dios cada dia. Pues ſi alguno es injuriado de tal perſona de que no ſe puede quexar, como de padre o de ſeñor, o de hombre a quien aya de temer y tenga en reuerencia, grande trabajo es: que es padecer daño ſin eſperar reparo alguno.

La pobreza fuerça alos hombres eſperimentar muchas coſas. CLX. 160

MVchos hombres ay que de ſu natura ſon buenos ⁊ virtuoſos, ⁊ no querrian pecar ni fazer mal: ⁊ la pobreza los trae alo fazer. Como dize Salomon enlos prouerbios, del que furta porq̃ farte el anima fambrienta. E ſi a eſte fin lo faze, es gran releuacion del delicto que comete: tanto q̃ los doctores tienẽ, que ſi vn hombre es pobre, ⁊ eſta pueſto en tanta neceſſidad, que en ninguna manera tiene de q̃ ſe mantenga: el puede tomar viandas ⁊ mantenimiento para ſu comer lo q̃ le baſtare, ſin peccar ni incurrir en pena alguna: la cauſa deſto es la extrema pobreza que tiene. 161

Ay quan meſquino es el dolor que no tiene boz en el tormento. CLXI. 161

CIerta coſa es, quando alguno es pueſto a tormento, que ha dolor del tormẽto que

padecē: ⁊ ha algun aliuio de ſu dolor q̃xando ſe, ⁊ dando bozes del dolor que padeſce. E ſi le cierran la boca, o le ponen otro impedimiento porque no de bozes, padeſce dos trabajos: el vno el dolor que padeſce del tormento: ⁊ el trabajo que padeſce de no poder dar bozes.

O como incurren en muchas coſas de que ſe arrepienten, los que mucho biuen. CLXII.

EScriue ſant Ieronimo en vna epiſtola conſolatoria, a vna madre dela muerte de ſu hija, diziendo: Gozeme ⁊ alegreme que tu fija fue arrebatada, porque la malicia no mudaſſe ſu voluntad. Segun lo qual, ſi largo tiempo biuiera aquella muger, pudiera ſer que muchas coſas fiziera de que ſe arrepentiera: que ſegun la flaqueza de nueſtra humanidad, muchos que ſon en propoſito de ſer ſanctos, fallecen en ſu obrar por diſcurſo de tiempo ⁊ pecan, lo qual ſin dubda trae arepentimiēto. E deſto la principal cauſa es el mucho biuir.

El blando fablar, conſigo trae ſu veni no. CLXIII.

EL blando fablar, es aſſi bien como ceuo que ſe pone enel anzuelo para tomar el peſcado: q̃ conla blandura que la fabla trae, trae cubierto el engaño: como el ceuo trae cubierto el anzuelo. El q̃ toma los paxaros, como dize Caton, engaña los haſta poner los enel lazo cantando dulcemēte. E por eſſo dize,

dize, que conſigo trae ſu venino, que ſon las palabras blandas, que traen conſigo engaño encubierto.

Tantas vezes muere el hombre, quantas pierde los ſuyos. CLXIIII.

LOs hombres de gran coraçon hã por mejor la buena muerte, que la deſonrada vida. E ſi alguno ſe vee en trabajo que pierde los ſuyos, el por aqueſto parece morir en dos coſas. La vna en ver ſe deſonrado ⁊ menguado: la otra en ver morir los ſuyos ſegun el ordenado amor que deue ſer ⁊ es de ſeñor a ſeruidor: ⁊ ſi muchas vezes le acaece aqueſto, muchas vezes muere.

El hombre ſufre en ſi vna coſa, en otro pienſa otra. CLXV.

SEgun dize Ariſtotiles enel .ij. de los rethoricos, El amor ⁊ la malquerencia perturban el juyzio, ⁊ le fazen errar: por lo qual conel amor que ha a ſi miſmo ciega ſu juyzio: ⁊ muchas coſas que faze que no ſe deuen fazer, da color a ellas, ⁊ honeſta las lo mas que puede. Las quales ſi vee que otro faze juzga las no ſer bien fechas, porque delos fechos de otros no tiene perturbado ni ciego ſu juyzio.

El primero es honeſto temor, enlas coſas que tocan a tercero. CLXVI.

MVchos hombres ay que dexan de vengar ſus injurias, ⁊ cumplir ſus deſordenados deſſeos, por no perder lo q̃ tienẽ. E caſo q̃ enlo q̃ toca a ellos, ſe atreuã a fazer algũ da-

ño, aunque pongan en peligro ſu fazienda, mas cierta coſa es que mas temen ⁊ recelan de fazer el daño enlas coſas que tocan a tercero, que no enlas coſas propias.

El hombre no ſabe fallar la fortuna, ſin dolor. *CLXVII.*

CIerta coſa es que delas principales coſas que dios dixo a Adam, fue que en ſudor de ſu cara comeria ſu pan. Pues la fortuna, como de ſuſo es dicho, no es ſino vna abundancia de las coſas temporales, y los que con cuydado y ſudor ſe trabajan de auer coſas temporales, vn dia o otro las alcançan, mas eſto, como dicho es, no ſe falla burlando ni durmiendo, mas velando y trabajando.

El hombre que aſi meſmo da lugar, honeſtamente ſirue. *CLXVIII.*

SEgun dize Ariſtotiles enel fin del primero delas ethicas, Enel hombre ſon dos partes: la vna es la razon que nos endereça, ⁊ inclina a todo bien: ⁊ eſta naturalmente tiene de mandar ⁊ regir al hombre. La otra es el apetito ſenſitiuo, y eſta nos inclina a todo mal y pecado, ⁊ naturalmente ha de ſer ſubjecta ⁊ obedecer ala razon. E ſi aqueſta orden no ſe guarda, conuiene a ſaber, que la razon rija ⁊ gouierne los fechos del hombre, ⁊ refrene los malos deſſeos y inclinaciones del apetito ſenſitiuo: antes ſi ſe faze aſſi, que el apetito ſenſitiuo cumpla ſus deſordenados deſſeos, y no ſe faga lo que la razon manda ⁊ dize, es

cauſa donde los fechos todos del hombre ſean errados ⁊ del ſeruidor faze ſeñor, ⁊ del ſeñor ſeruidor. De aqueſto dezia el apoſtol: Veo vna ley en mis miembros (eſta es la que dize Ariſtotiles apetito ſenſitiuo) la qual repugna ⁊ contradize ala ley de mi voluntad. Eſta es la que Ariſtotiles llama la razon. Si eſta ley delos miembros, que es el apetito ſenſitiuo, ſeñorea ala razon, dize ſe dar lugar hombre aſi meſmo: quiere dezir, que da lugar a ſus deſordenados deſſeos. Por lo qual pareſce honeſtamente ſeruir: quiere dezir, que por buenas palabras ſe dize, que el hombre que auia de ſer ſeñor, es fecho ſieruo.

El hombre es empreſtado ala vida, no donado. CLXIX.

YA ſea q̃ el hombre tiene conſtituydo por dios cierto tiempo que puede biuir, ſegũ ſe eſcriue enel libro que ſe llama Geneſis, ⁊ Iob dize: Conſtituyſte ſus terminos los quales no pueden paſſar. Mas con todo eſto eſta, que la vida es empreſtada al hombre: que aſſi enel tiempo determinado como ante de aquel tiempo por muchos acidentes ⁊ caſos q̃ puedẽ venir, puede morir ⁊ fenecer. E por eſſo dize, *que no es donado ala vida:* quiere dezir, que ninguno tiene la vida por ſuya, mas quaſi empreſtada: como dize Seneca: Ninguno tuuo tan fauorables los dioſes, que ſe pudieſſe prometer el dia de cras porque como es empreſtado ala vida cada q̃ le llamaren yra por fuerça: ⁊ con eſta ley venimos ala vida

para ſalir della quando nos mandaran.

Dan lugar de maldezir, multiplicadas bodas. CLXX.

TOda muger caſar vna vez, es como ley natural: mas ſi pierde el marido, ⁊ torna a caſar: parece ſer contra la ley natural: porq̃ es contra el inſtincto natural, que la natura puſo en algunos animales: delos quales quiſo la natura que aprendieſſemos: y lo que en los animales viene por inſtincto natural, en noſotros ſe cauſa por virtud. Como vemos enlas tortolas, que ſi la tortola pierde el cõpañero, jamas ſe junta a macho, ni ſe aſſienta en ramo verde, ni beue agua limpia. Pues ſi alguna ſe ha tan deſordenadamente que pierde el ſegundo marido, ⁊ tercera vez caſa, dende en adelante eſtas multiplicadas bodas dan lugar de maldezir, que cauſan que los hombres digan, que aquella muger lo hizo mas por deſordena cobdicia de luxuria, q̃ no por deſſeo de auer generacion, o por alguna razon, o cauſa honeſta.

El inferior teme qualquier coſa que el ſuperior peca. CLXXI.

SEgun ſe eſcriue enel ſegundo delos reyes, por el pecado que Dauid cometio con Berſabee, murieron de peſtilencia por mandado de Dios gran numero del pueblo: aſſi que por lo que el ſuperior peco, q̃ era el rey, el inferior, q̃ era el pueblo, padecio. E por eſſo dize el prouerbio: *q̃ el inferior teme qualquier*

coſa que el ſuperior peca: porque recela que el ha de padecer la pena que el otro merece.

Vengar ſe el enemigo es tomar vida de otro. CLXXII.

SEgun ſe eſcriue enlos libros antiguos delos gentiles, ꝛ pone Vergilio enel.v. delas Eneidas, ſi vn hombre era muerto por otro, el anima de aquel andaua errãdo de vna parte a otra, ꝛ no podia entrar en parayſo, faſta que ſu anima fueſſe vengada. E deaqui tomaron en coſtumbre los hombres de vengar la muerte de ſus parientes: aſſi porque las animas de aquellos ouieſſen repoſo, ꝛ no anduuieſſen errando, como por vengar la injuria que a ellos aſſi como a parientes era fecha, por auer les muerto hombre de ſu ſangre ꝛ de ſu linage. Y eſta vengança no ſe puede bien fazer, ſi no tomando la vida, ꝛ matando a quien la tomo ꝛ mato.

Como retengas a alguno contra ſu volũtad incitas lo a que ſe vaya. clxxiij.

DIze Ariſtotiles enel ſegundo delos rethoricos, que toda coſa que ſe prohibe ꝛ vieda acreſciẽta cobdicia, ꝛ dize aſſi meſmo enel primero delos retoricos, q̃ todo lo q̃ ſe faze cõ neceſſidad, ſe faze cõ triſteza. Pues ſi algũo retienes cõtra ſu volũtad, viedas le q̃ no ſe vaya, ꝛ incitas lo aſſi meſmo q̃ ſe vaya: ſegũ lo q̃l fazes le eſtar triſte por retener lo cõtra ſu volũtad, ꝛ acreſciẽtas le la cobdicia pa ſe yr, mas la ꝓhibicion traxo la codicia como dicho es.

Injurias ala nobleza, rogando al indigno. CLXXIIII.

LA nobleza no recibe verguença, y como acoſtumbra fazer gracias, oſa pedir las. Pues ſi alguno es aſſi tan inepto ⁊ deſatado, que no es para fazer gracia alguna, ni la faze ni coſtumbra fazer, no es digno de ſer rogado: ⁊ por eſſo ſe injuria la nobleza en rogar al tal, que quaſi dignidad es, q̃ hõbre ſea tenido en poſſeſſion de tanta virtud, q̃ ſea auido por digno de ſer rogado, para q̃ faga gracias: ⁊ ſino es para las fazer, han por coſa no digna q̃ hombre de pro ni de bien le ruegue.

El auariento a ninguno es bueno, y para ſi es muy malo. CLXXV.

EL auariento es como de ſuſo es dicho, el que no da lo que ſe deue dar ⁊ retiene lo que no deue retener: mas algunas vezes por temor, o verguença dara algo delo ſuyo, delo que no querra. E por eſſo dize, *q̃ el auariento a* ninguno es bueno, quiere dezir, que a ninguno fara bien: ⁊ ſi lo fiziere, fazer lo ha contra ſu voluntad: ⁊ ſer le ha mal agradecido, ⁊ dize, *que para ſi es muy malo*: ca no aura dicha que de ſu voluntad ⁊ contra ſu voluntad faga bien aſi meſmo, ni goze delo que dios le dio. Eſta es vna delas mayores vanidades que vio Salomon enel Ecleſiaſtes, donde dize: que vio vn mal debaxo del Sol, que ſe continuaua mucho entre los hombres: que ay hõbre a quien dios dio riquezas ⁊ fazienda ⁊ hon-

hon-

honrra,y no le fallece coſa a ſu anima de todo lo que deſſea : al qual no da dios poder q̃ coma ni goze delo que tiene,mas que venga el eſtraño y lo deſgaſte ⁊ coma. Y eſta dize q̃ es variedad ⁊ gran mezquindad . E por eſſo bien dize el prouerbio:que el auariento a ninguno es bueno, ⁊c.

Dos vozes da al pobre limoſna, quiẽ ge la da preſtamente. CLXXVI.

DElas principales coſas porque ſon perdonados los pecados,⁊ hombre es fecho amigo de dios,es por la limoſna ⁊ fazer bien al pobre. Onde Dauid enel Pſalmo dize: Bienauenturado es el que entiende ſobre el pobre y menguado , que enel dia malo lo librara dios. Y el principal conſejo que Daniel dio al rey Nabucodonoſor,por donde podia eſcuſar la pena que por dios le eſtaua ordenada, fue que le dixo: Tus pecados redime los con limoſnas:mas eſtas limoſnas hã de tener ciertas circunſtancias:que ſe ha de dar a quien la ha meneſter:que dar al que tiene , no es otra coſa ſino perder lo:y no ſe ha de dar por vana gloria, mas ſolo por ſeruicio de dios ſegũ dize nueſtro ſaluador enel Euangelio: Quando fizieres limoſna,no quieras tañer con trõpeta delante ti , que eſto fazen los ypocritas. Ha ſe de dar aſsi meſmo alegremente , ⁊ de buena voluntad , ſegun dize el Apoſtol enla Epiſtola alos Corinthios: Dios ama y quiere bien alos que dan alegremente . No auria la limoſna merito,ſi ſe dieſſe con graueza ⁊ eno

jo,ſegun dize ſant Yſidoro. Lo q̃ ſe deſpiende de buena volũtad,eſto recibe dios:lo que ſe da con enojo,pierde ſu merito.

Ala pobreza pocas coſas fallecen,ala auaricia no le baſta coſa. CLXXVII

LA pobreza ſolamente quiere tener las coſas que abaſtan para ſe ſoſtener ſegun natura:⁊ la natura como dize Boecio enel.ij.de conſolacion,con pocas ⁊ muy pocas coſas ſe contenta,⁊ ſigueſe,pocas coſas han meneſter los que ſu ſuficiencia ⁊ abundancia midẽ mas por neceſsidad de natura, que no por ſuperfluydad de cobdicia: mas ala auaricia no le baſta coſa. El auariento no ſe fartara de dinero:y el que ama las riquezas, no aura fructo dellas. La auaricia deſtruyo la fe,⁊ la bondad, ⁊ todas las buenas artes: ⁊ moſtro la ſoberuia,la crueldad ⁊ ſer los hombres negligẽtes cerca de dios,⁊ fizo que todas las otras coſas ſe pudieſſen cambiar por dinero. La auaricia ſiempre es infinita,inſaciable, ⁊ no ſe mẽgua por abaſtança ni por mengua. E los q̃ ſe trabajan por auer riquezas,pienſan que por eſſo ſeran bienauenturados, mas ſeguros y mas alegres:y engañan ſe en ſu penſar:que por tener muchas riquezas les viene lo contrario. Onde Valerio enel.vij.libro eſcriue: que eñl reyno de Lidia ouo vn hombre que ſe llamaua Giges,el qual fue muy poderoſo en armas y rico en riquezas,y tanto ſe tenia por bienauenturado, que pregunto al dios Apolo ſi biuia hombre mas bienauenturado que el. El

qual

qual le reſpõdio que Aglao Pſofidio era mas bienauẽturado que el. Dizen que eſte era vn hombre viejo de Arcadia muy pobre: el qual nunca auia ſalido de vna heredad pequeña que tenia, contẽto del fructo que ſu heredad le daua, ⁊ delos plazeres q̃ ende tomaua: por lo qual Giges enſañado cõtra ſu fortuna, loo por mas ſegura ⁊ alegre la cabaña de Aglao Pſofidio, que el grande palacio ſuyo lleno de triſteza ⁊ cuydados ⁊ penſamientos: y que mejores eran pequeños terrones de tierra quitos de temor: que los campos grueſſos de Lidia llenos de miedo ⁊ de peligro: Segun lo qual mas alegre es la pobreza honeſta, que la auaricia deſordenada.

Guarnecida mengua, es la cobdicia en las riquezas. CLXXVIII.

DIze Tulio enel. v. libro dela Rethorica: Ygualmente es menguado, el que no tiene lo que le baſta, ⁊ aquien no puede abaſtar coſa: ⁊ Boecio enel ſegũdo de conſolacion. Nũca ſera rico, el q̃ ſiempre gime ⁊ cree q̃ es pobre. Pues teniendo alguno muchas riquezas, ⁊ gimiendo por ellas creyendo ſe ſer pobre, tiene guarnecida mẽgua: quiere dezir, que es rico pobre: ca no ſe puede dezir pobre del todo, pues tiene riquezas que le deuriã baſtar.

Ninguna coſa es alegre, ſi no la que la variedad farta. CLXXIX.

DIze Ariſtotiles enel. x. delas Ethicas, que delas principales diferẽcias que ay entre

las

las ſubſtancias ſimples ꝛ apartadas dela materia, como ſon dios, ꝛ los angeles, ꝛ las coſas compueſtas de materia ꝛ forma comixtion delos elementos: es que las ſubſtancias ſimples ſiempre ſe alegran de vna ꝛ ſimple delectacion, ꝛ no han meneſter para auer delectacion variedad ni mudança alguna. Las coſas compueſtas ꝛ mixtas de quatro elementos, por razon dela compoſicion ꝛ mixtion, no pueden hauer vna pura ꝛ ſimple delectaciõ, ſin que aya enellas mudança ꝛ variedad alguna: ca no es delepte comer hombre continuamente dulce, ni continuamente agro: ni ha plazer hombre oyr ſiempre cantar, aſsi que lo que al hõbre alegra, es lo que la variedad farta. E por tanto enlos combites, y enlos lugares dõde los hombres ſe atraen para auer plazer, vſan de diuerſos manjares, porque la variedad de aquellas coſas es lo que la variedad farta.

La nobleza no recibe injuria. CLXXX

DIze Ariſtotiles enel decimo delas Eticas: Que al virtuoſo no le puede ſer fecha injuria. Ca ſi el daño que recibe, merece, no es injuria, pues padeſce con razon ſi no lo mereſce: deſprecia la injuria: como coſa que no lo pudo amenguar. Lee ſe de Iulio Ceſar, que como vno que era de gran linaje, ꝛ auia venido abaxo por le amenguar ꝛ injuriar, le dixeſſe que ſu madre auia ſeydo panadera, Reſpondio con grande paciencia riendo: qual pienſas que es mejor, o que en mi ſe comiẽçe

mi

mi linaje, o que en ti acabe el tuyo. E aſsi la nobleza de Iulio Ceſar, por ſu diſcreta reſpueſta no pudo recebir ni recibio injuria.

Vn deſagradeſcido daña a muchos mezquinos. CLXXXI.

ESte prouerbio eſta algun tanto declarado enel prouerbio de ſuſo, que comiença: *En nombrar deſagradecido, &c.* E quiere dezir, que vn malo ⁊ deſagradecido puede ſer cauſa, q̃ muchos, que lealmente ſiruen ⁊ trabajan, no ſean conoſcidos ⁊ remunerados: porque el que auia de fazer la merced ⁊ remuneracion ſe retraera dela fazer. E recelando que como vno es deſagradecido, otros lo ſeran aſsi miſmo. E aſsi como vn deſagradecido daña a muchos, aſsi vn agradecido prouoca a fazer bien aſi ⁊ a muchos. E como el vicio de ingratitud es vn feo crimen, el agradeſcimiento es vn gran loor. Lee ſe de Iulio Ceſar, que como vn cauallero anciano fueſſe maltratado delante vn juez, ſuplico a Iulio Ceſar que deſcendieſſe del cauallo, ⁊ le ayudaſſe en aq̃l pleyto. Al qual Iulio Ceſar dio vn buen abogado, que le ayudaſſe: ⁊ el cauallero le dixo: Acuerdeſe te Ceſar, que enla batalla que ouiſte en Aſia, no llame yo abogado que te ayudaſſe, mas por mi perſona pelee por ti ⁊ te defendi: donde recebi eſtas llagas en mi cuerpo: las quales deſcubrio luego. Lo qual como el Ceſar oyo, por no ſe moſtrar deſagradecido: deſcendio del cauallo a ſer abogado del cauallero: porque ſu deſagradeſcimiento no

dañaſſe

dañaſſe a ſi ⁊ otros, quando ſe vieſſen en ſe-
mejante peligro que el ſe hauia viſto.

Enla vida del mezquino, no ay embidia y mengua. CLXXXII.

CIerta coſa es, que qualquier mengua que viene a alguno, redunda ⁊ alcança a todos los de ſu linaje, ⁊ a todos los de aquel linaje ſe han por injuriados por la mengua ⁊ injuria de aquel. Pues para honor delos del linaje, mejor ſeria la muerte del mezquino, que no la vida.

Aßi ternas a alguno por amigo, que piẽſes que podra ſer tu enemigo. clxxxiij.

SEgũ dize Seneca enla tercera Epiſtola: Mucho tiempo antes deues deliberar ſi deues recebir a alguno en tu amiſtança: ⁊ ſi deliberares que lo deues reſcebir por amigo, fabla conel como contigo: mas tu aſsi biuiras, que no cometas a el, ni fies del otra coſa, ſino la q̃ podras fiar de tu enemigo. Segun lo qual aſſi ternas a alguno, por amigo tractando con el, ⁊ fiando del, que no fagas ante el coſa alguna, que no ſe pueda fazer ante enemigo. E ſi la querras fazer, no lo fagas ante teſtigo: ni eſperes, como dize el prouerbio, que otro terna ſecreto a ti, enlo que tu no podiſte tener ſecreto a ti meſmo, deſcubriendolo a otro ⁊ comunicandolo a el: pues penſando q̃ el que es agora tu amigo, podra venir tiempo q̃ ſera tu enemigo: no faras coſa ante el, porq̃ en ningun

ningun tiẽpo te pueda auergonçar en plaça.

El fuerte o el bienauenturado, podra ſufrir y comportar la embidia. clxxxiiij.

SEgun dize Seneca enla ſegunda tragedia: La embidia ſe trabaja por abaxar ⁊ abatir el eſtado contra quien ſe ha. E ſant Gregorio dize enel paſtoral, que los embidioſos como no pueden apartar de ſu coraçon el venino dela embidia, bueluen ſe a fazer deſcubiertas maldades en ſus obras: por lo qual es graue de ſufrir ⁊ comportar la embidia, ⁊ ſolo eſto puede fazer el fuerte o el bienauenturado: porque con virtud la ſufrira ⁊ eſcuſara el daño.

Enel amor ſiempre es mentiroſa la yra. CLXXXV.

SEgun ſe eſcriue enel Cantico canticorum: Las aguas muchas no pueden amatar el amor, ni los grandes rios lo pueden turbar, aſſi que el amor no es coſa que ſe deſraygue ni quite de ligero. E ſi dos ſe aman, ⁊ riñen vno con otro, la yra es mentiroſa entre ellos: que ſegun dize Terencio enla primera comedia: La yra delos que ſe aman, es reintegrar ⁊ reforçar al amor que entre ellos es.

La embidia ſe enſaña callada, aun que enemigamente. CLXXXVI.

LA embidia ſegun dize Ariſto. enel. x. delas Ethicas al fin, es dolor que el mezquino del embidioſo ha delos bienes agenos: ⁊ por tanto dize nueſtro Saluador enel Euangelio,

que

que no ay propheta ſin honrra, ſino en ſu tierra, que por la embidia que han ſus parientes ⁊ amigos y yguales, no le quieren catar honrra ninguna, pueſto que la merezca. La embidia ſegun dize Seneca enel libro que cōpuſo dela benignidad dela vida, mas ſe ha del vezino, que del que eſta apartado. E dize el prouerbio, *Que ſe enſaña el embidioſo, callada aunque enemigamente:* porque como dize ſant Gregorio, enel paſtoral. Los embidioſos como no pueden deſechar de ſi el venino que traē encubierto en ſu coraçon, bueluen ſe a fazer deſcubiertas maldades en ſus obras. Aſſi que el embidioſo luego ſe duele del bien que el otro ha, ⁊ ſe enſaña contra el calladamente: ⁊ como ſi fueſſe enemigo le plaze del mal ſuyo: ⁊ ſi puede ſecretamente dañar, daña: ⁊ como no puede apartar de ſi el venino que trae en ſu coraçon, buelue ſe a dañar y empecer deſcubiertamente.

Del ayrado apartate por poco tiēpo, del enemigo por largo. CLXXXVII.

SEgun dize Seneca enel primero libro que compuſo de yra: La yra eſta preſta a ſe tornar en locura, ⁊ queriendo fazer peligro no teme peligro. Aſsi que el ayrado con la yra ſale de ſeſo: en tal manera que aquella yra eſta preſta a ſe tornar en locura: ⁊ como no mora mucho la yra enel ayrado, da por conſejo el prouerbio, que del ayrado te apartes por poco tiēpo, faſta que ſe aparte del la yra. La enemiſtança dura faſta que el enemigo ſe vengue:

vengue, ⁊ por eſſo dize, *que del enemigo te apartes por largo tiempo*. E eſta es vna delas diferencias que Ariſtotiles pone enel ſegundo delos rethoricos: entre la yra ⁊ la malquerencia: que la yra paſſa preſtamente ⁊ dura poco: ⁊ la malquerencia dura largo tiempo.

El remedio delas injurias, es la oluidança. CLXXXVIII.

NInguno que tenga memoria de la injuria que otro le fizo, puede eſtar en paz y amor conel: delo qual ſe ſigue, que no puede eſtar en amor con dios: ca teniendo odio ⁊ rencor contra el proximo, eſta en pecado mortal: ⁊ aſſi no puede eſtar en gracia cõ dios. Eſte fue el nueuo mandamiento que nueſtro ſaluador nos dio enel Euangelio: En que nos mando, que no embargante que alos antigos fueſſe dicho, Que amaſſen a ſus amigos, ⁊ quiſieſſen alos que les querian mal que el les mãdaua, que amaſſen a ſus enemigos, y fiſieſſen bien a aquellos que les querian mal. Aſſi que para eſtar bien con dios, el remedio delas injurias es la oluidança. E Ariſtotiles dize enel decimo delas Ethicas: Que el magnanimo, que es el hombre virtuoſo de grande coraçon, deſprecia las injurias que le ſon fechas, y no ha memoria dellas. Y de Iulio Ceſar ſe lee, que de todas las coſas auia memoria ſaluo delas injurias.

El que vence la yra, vence vn grand enemigo. CLXXXIX.

COmunmente ſe dize, que no ay peſtilencia que mas dañe, que el familiar enemigo. La yra que eſta dentro del hombre, ſaca le de ſeſo. E por eſſo dize Salomon enlos prouerbios: Que la yra mora enel ſeno del loco. Y Seneca enel libro primero que compuſo de yra: Que la yra eſta preſta de ſe boluer en locura. Segun lo qual, mas es vencer la yra que graue enemigo. Porque el enemigo eſta apartado de nos, y podemos nos apartar del. La yra eſta dentro de nos, ⁊ vencer la yra es vencer hombre a ſi miſmo.

Ninguno puede en los males eſperar bien, ſaluo el inocente. CXC.

DIze Dauid enel pſalmo: Que los buenos y los inocentes, no ſeran confundidos ⁊ dañados enel mal tiempo: ⁊ enlos dias dela fambre ſeran fartos, ⁊ los pecadores ⁊ malos pereceran. Y en otro lugar: Bienauenturado es el que entiende ſobre el pobre ⁊ el mezquino, que enel dia malo lo librara Dios. Segun lo qual, ſino el ynocente ⁊ bueno ninguno puede eſperar bien enel mal: que el malo eſta guardado para el dia del mal: ⁊ el bueno, ſera ſaluo en aquel dia por ſu bondad.

La prieſſa criminoſa es enel juzgar. CXCI.

EL juyzio ha de ſer balança y peſo delas coſas que enel ſe tractan: ⁊ la prieſſa y aquexo, podria ſer que turbaſſe la razon y juyzio: y que no ſe guardaſſe la juſticia en aquella ygualdad

gualdad que ſe deuia guardar:⁊ por tãto los ſabios quiſieron que ſe guardaſſen muchas ſolennidades enlos juyzios,y no ſe fiſieſſe coſa aquexoſamente: ⁊ entre las otras ſolennidades quiſieron para dar a entender que el juyzio ſe fazia con repoſo ⁊ deliberacion,que al tiempo que ſe ouieſſe de dar la ſentencia, q̃ los juezes ſe aſſentaſſen por tribunal,y dieſſen la ſentencia aſſentados,y no en pie. E vno delos mayores defectos que los doctores ponen que puede auer en algũ proceſſo, es que donde ſe deuia fazer por diſcurſo de gran tiẽpo,ſe fizo en vn dia ⁊ los terminos muy abreuiados. Y tal prieſſa ſeria criminoſa enel juzgar, como dize el prouerbio. ⁊ faria que el proceſſo fueſſe ninguno. E por eſſo dize, *que la prieſſa es criminoſa*: quiere dezir,que faze criminoſo y defectuoſo el proceſſo.

Del cuerdo es temer al enemigo, aun que ſea pequeño. CXCII.

SEgun dize Caton: Las coſas primeramente menoſpreciadas,ſuelen traer gran daño: ⁊ pequeña centella menoſpreciada puede encender gran fuego. E por tanto todo hombre ſe deue guardar de ſu enemigo, aun que ſea pequeño que el pequeño enemigo menoſpreciado, puede fazer gran daño: aſſi como la centella menoſpreciada,puede encender gran fuego. E dize Seneca enel libro de delos remedios dela fortuna: Que aſſi contra los enemigos, como contra las ſerpientes deuemos buſcar ayudas ⁊ remedios: por

 las

las quales pongamos en aprieto nueſtros enemigos: y lo que mejor es, los aplaquemos ⁊ amanſemos Lo qual ſe puede bien fazer, temiendo el daño que el enemigo puede fazer. E no eſtando conel ſin atalaya, aun que ſea pequeña.

El juez es condenado, quando el culpado es abſuelto. CXCIII.

LOs ſabios antiguos que compuſieron las leyes, ordenaron que ſi algun juez condenaſſe al que no deuie ſe condemnar, o abſoluieſſe a quien no deuia abſoluer, que fazia de pleyto ageno ſuyo, y mereſce pena por ello. Y eneſto ay diferencia: que ſi lo faze a ſabiendas ⁊ malicioſamente, entonces condenan al juez ala pena que el otro merecia: ſi lo faze por imprudencia ⁊ por no entender mas, condemnan le ſegun el aluedrio del juez: delo qual mas largamente tratan los juriſtas.

Perdonar es benignidad, quãdo ſe arrepiente a quiẽ ſe perdona. CXCIIII.

LOs errores que ſe fazen ſin malicia aun q̃ aya enellos alguna culpa, pueſto que el daño y injuria que ſe faze ſea grande, aun q̃ ſea muerte de hõbre, ſe perdona de ligero. Los que ſe fazen por malicia ⁊ doloſa y engañoſamẽte, no ſe perdonã aſſi deligero. Mas cierta coſa es, que ſegun el deudo q̃ vnos hombres han con otros, perdonar el offendido al q̃ le ofendio es benignidad quãdo enel q̃ fizo la injuria ay ſeñal de arrepentimiento, por el

qual

qual merece, que ſea perdonado.

En las coſas dudoſas, mucho aprouecha la oſadia. CXCV. 205

MVcho aprouecha la oſadia, quando la coſa es dudoſa: quiere dezir peligroſa. Eſto algunas vezes acaeſce que los que eſtan cercados dẽtro de vn caſtillo o ciudad, ſi ſon reduzidos a tanta eſtremidad, que les ſea forçoſo o morir o vencer, entõces cobran animo, queriendo antes que ſe acaben ſus vidas peleando eſforçadamẽte por ſu patria, que dexarſe encerrados morir de hambre: y eneſta manera aprouecha la oſadia. Pero como todos eſtremos ſean de euitar, aſſi quando la coſa viniere a ſemejantes terminos, que los enemigos de ſi huyeron, ſe los deue hazer (ſegun dizen comunmente) vna puente de oro, que es dexar los paſſar libremente, q̃ de otra manera puede ſer que los mas medroſos y cobardes ſino vieren otro remedio, caygan en deſeſperacion, y no podiendo eſcapar cobren animo y ſe hagan inuencibles.

El ynocente enel dia en que peca, ſe condena. CXCVI. 206

DIze Dios por la boca del profeta Ezechiel, ⁊ auiſa a todo hombre delo que deue fazer: la juſticia del juſto no le libra en qualquier dia que pecare: ⁊ la maldad del malo no le empecera en qualquier dia que ſe conuierte de ſu maldad. E ſi el juſto fiziere injuſticia ⁊ maldad, no ſe aura deſpues mas memoria de

ſu juſticia E la razon deſte juyzio de dios, es lo que dize el prouerbio: *Que el inocente enel dia en que peca ſe condena*: porque enel dia en que peca, dexa de ſer amigo de dios: y por ſus obras malas faze que no ſe aya memoria delos bienes por el ante fechos: ſaluo que le condenen por el mal que fizo. Bien aſſi como el ladron, que eſtaua colgado cerca de nueſtro ſeñor enla cruz, fue ſaluo por el arrepentimiento que eſtando enla cruz ouo: ⁊ no ſe ouo mas memoria delos males por el fechos.

El ayrado aun el mal que faze, le pareſce bueno. *CXCVII.*

LA yra, ſegun dize Caton, aſſi impide ⁊ embarga el coraçon, que no puede conocer ni diſcerner la verdad. Segun lo qual, el yrado tanto eſta metido en punir ⁊ caſtigar a aquel contra quien ha la yra, que cree que es buen conſejo lo que quiere fazer, pueſto que ſea algun gran error, Onde ſant Auguſtin en vn epitafio q̃ fizo de Proſpero obiſpo dize. A ningun yrado ſu yra parece injuſta. Por tanto todo hombre preſtamẽte ſe deue apartar dela indignacion ⁊ yra, ⁊ venir a manſedumbre. E S. Iago apoſtol enla primera canonica amoneſta, que todo hombre ſea ligero para oyr, tarde para fablar, ⁊ tardio para yra, porque cõla yra no puede ſi no errar: y lo mal fecho le faze creer la yra que es bien fecho.

Deſataras la deſuentura ſi te touieres por bienauenturado. *CXCVIII.*

Segun

SEgun dize Boecio enel primero de conſolacion, Ninguna coſa ay meſquina, ſi no la que tiene hõbre por meſquina. Y eneſta vida no ay otra bienauenturança, ſino tener ſe hombre por contento en ſu voluntad, ⁊ curar ſolamente del ſeruicio de dios, ⁊ de obrar virtuoſamente, ⁊ no de coſa alguna temporal: ⁊ fazer lo q̃ dize el ſabio, que no cõtriſtara el juſto ningun mal q̃ le venga. Pues el juſto por bienauenturado ſe tiene, ⁊ delata la deſuentura no contriſtando ſe de coſa.

En lugar de infamia, es la dignidad enel indigno. CXCIX. 203

GRan dubda fue entre los antiguos, en quales coſas deuia hombre poner ſu bienauenturança: porque por aquellas trabajaſſe con toda ſu voluntad. Algunos dixeron que la bienauenturança eſtaua en tener mucho dinero. Otros que por ſer hombre mucho famoſo: otros, que en tener hombre grandes dignidades ⁊ ſeñorios: y ningunos deſtos dixeron verdad, ſegun lo prueua Ariſtotiles enel .ij. delas ethicas: y Boecio enel .iij ⁊ .iiij. de conſolacion. E faze quaſi vna razon comun a todos, porque aquel que tiene la bienauenturança, no puede ſer ſino bueno ⁊ virtuoſo: ⁊ muchos delos que tienen dinero ſon malos ⁊ robadores: ⁊ delos que tienen fama ſon tiranos ⁊ forçadores. E dize Boecio, que la dignidad dada al indigno, no ſolo no le faze digno mas publica le ⁊ pregona le a todo el mundo como es indigno. Aſſi que mas honor traxera al indigno no tener

dignidad,que tener la porque no fuera tanto conoſcido por indigno.

Donde nace nueuo loor,el viejo ſe pierde. CC.

ESte prouerbio puede auer dos entendimientos. Vno que ſe entienda en vna ⁊ eſſa miſma perſona:⁊ querra dezir,q̃ ſi vn hombre antiguamēte fizo coſa famoſa de que era loado ⁊ afamado,⁊ dende a tiēpo faze otra famoſa por q̃ deue ſer loado,que mas ſe fablara del ſegundo loor, que del primero : porque mas reziente eſta la memoria delo poſtrimero,que delo primero . E ſegundo eſto dize bien el prouerbio:*Que donde naſce nueuo loor, el viejo ſe pierde.*En otra manera ſe puede entender el prouerbio en diuerſas perſonas:⁊ querra dezir,que ſi por fazañas q̃ alguna perſona fizieſſe antiguamente era loado,ſi otra perſona nueuamente faze coſa de que deue ſer loado,que mas acatan al nueuo loor que al viejo.E de aq̃ſto fabla Lucano, enel comiēço de las batallas cibdadanas,porq̃ Pompeo ſe gloriaua y era afamado por las coſas ⁊ fazañas q̃ antiguamente auia fecho,Iulio Ceſar ſe gloriaua ⁊ auia fama delas coſas que nueuamente fazia:⁊ con tãto Iulio Ceſar pujo a Pōpeo.

Al q̃ ha recebido algũ daño,es remedio de ſu dolor q̃ ſu enemigo ſe duela. CCI.

VNa delas coſas principales porque rogaua Dauid a Dios, era que no ſe alegraſſe ſu enemigo ſobre el: q̃ la mayor triſteza que

el

el hombre puede auer, es que ſepa que ſu enemigo ha plazer. E como dize Ariſtotiles en el decimo delas Ethicas. Los triſtes ſon oluidados de ſu trabajo, quando veen que ſus amigos ſe duelen con ellos: pues mas lo faran, ſi veen que ſus enemigos ſe duelen del dolor ſuyo.

La fortuna es inconſtante que luego demanda lo que dio. *CCII.*

LA fortuna es vn acaecimiẽto que han los hombres enlas coſas temporales: las quales como no ſon bienes nueſtros proprios, mas agenos de nos, vienen quando no cuydamos, ⁊ pierden ſe quando no penſamos: y por muertes que acaeſcen, o por hambre, o guerra, o por otros muchos caſos que puedẽ venir. E por eſſo dezia Seneca eñl libro ſegundo delas naturales queſtiones: Ninguno confie enlos bienes de fortuna: ninguno falleſca enlos trabajos que padeſce: todas eſtas coſas vienen a vezes. Y enla. iiȷ. tragedia: Ninguna ſuerte ni buenauentura es luenga. El dolor ⁊ el delepte a vezes vienen enla miſma hora, q̃ veras vna perſona eſtar en alto, eneſſa meſma ora la veras eſtar en baxo. E por eſſo dize q̃ en la fortuna no ay conſtancia ni certidũbre alguna, q̃ luego demandalo q̃ dio: que ſi dio fijos ⁊ riquezas, y eſtado y poderio, por alguna delas coſas ſobredichas ſe puede perder.

Ley general es, que manda naſcer y morir. *CCIII.*

POr ſer los hombres ⁊ los animales todos compueſtos de materia ⁊ forma, y mixtos de quatro elementos que tienen en ſi qualidades cõtrarias, no pudo ſer que fueſſen perpetuos ⁊ incorruptibles, como ſon los Angeles, que ſon ſubſtancias ſimples ⁊ ſin compoſicion ni mixtion alguna. E porque el mundo ſe perpetuaſſe ⁊ no pereſcieſſe, ouo ſe de dar eſta ley comun: que muriendo vnos naſcieſſen otros: y aſsi ſe perpetuaria el mundo: y ſe conſeruarian las eſpecies ⁊ generos delas coſas. E por tanto dizen los doctores: que caſo que Adam no pecara, de viejo ſe muriera ⁊ no fuera immortal.

No puede vno auer ganancia: ſin daño de otro. *CCIIII.*

PRouerbialmente ſe ſuele dezir en nueſtro lenguaje: Que dios no faze alquimia: mas quita a vnos y da a otros: y aſsi vnos ſe fazen ricos ⁊ otros pobres, ⁊ Ariſtotiles dize, que la corruption de vna coſa es generacion de otra.

Loçania y loor, no pueden auer concordia. *CCV.*

COmun regla es en filoſofia, y la razon natural lo demueſtra, que dos coſas contrarias no pueden acordar: ſegun dize Boecio enel tercero de conſolacion: La natura repugna ⁊ contradize, que las coſas contrarias ſe junten: pues loor ⁊ loçania ſon contrarias, ca para ſer hombre loado, no ha de curar de o-

tra coſa ſino de obrar virtuoſamente, y conſentir ſer deſpreciado ⁊ maltratado ⁊ injuriado por la virtud, ⁊ por auer hombre merito delos trabajos que por dios padeſce, la loçania no conſiente coſa deſto: ſaluo que ſe dexe y poſponga todo por andar hombre loçano, pecando ⁊ mintiendo ⁊ cometiendo otras maldades.

El malo teme las leyes, el bueno la fortuna. CCVI.

SEgun dize el Apoſtol, La ley por ſolos los malos fue fecha: que el bueno ⁊ el juſto es ley aſi miſmo: y no dexa de fazer mal por temor dela ley, mas por temor dela virtud ſegun dize Seneca: Si ſupieſſe que los dioſes lo auian de perdonar, ⁊ los hombres no lo auian de ſaber, por la torpeza del pecado aborreſceria el pecado. Y eſto dize todo bueno ⁊ virtuoſo: que el malo no dexa de pecar, porque aboreſce el pecado ſegun el deſordenado deſſeo que tiene, mas porque teme la pena que le daran porque peco, y por eſſo penan ⁊ caſtigan a vno, porque la pena de vno ſea eſcarmiento de otros. El bueno teme la fortuna, la qual como de ſuſo es dicho, que la pintauan los antiguos como ciega ⁊ ſin ojos ni viſta alguna, porque no da ni diſtribuye los bienes ſegun los meritos delas perſonas: ⁊ comunmente veemos que el bueno es maltratado, ⁊ el malo es galardonado. E deſto teme el bueno, que no de la pena que las leyes ponen.

La luxuria es ſeñal que trae conſigo ſabor de liuiandad. CCVII.

POne Salomon enlos prouerbios las condiciones dela muger luxurioſa, que ſe afeyta a manera de mala muger ⁊ parlera: y aſſienta poco en ningun lugar: ⁊ no puede repoſar en ſu caſa, ya eſta enla plaça, ⁊ ya eſta eñl mercado: ya eſta enlas encruzijadas para fallar a quien engañe, las quales todas coſas traen cõſigo ſabor de liuiandad. E Valerio enel ſegundo libro enel titulo primero dize: El natural dulçor dela vida, el qual es la luxuria, muchas coſas nos fuerça fazer ⁊ padeſcer torpemente. Y enel libro noueno dize: Que luxuria de Capua, fue muy prouechoſa ala ciudad de Roma: por quanto eſta fue cauſa que fueſſe vẽcido Anibal, el qual primero ſiempre auia ſeydo vencedor. Aqueſta dize, al capitã muy experto, ala hueſte muy braua, con manjares delicados, con eſcogidos vinos, con vnguentos odoriferos, con vſo de luxuria traxo a ſueño ⁊ deleytes.

La luxuria aun por el mirar condena alos hombres. CCVIII.

COmo de ſuſo es dicho, Muchas ſeñales ſon del hombre o muger luxurioſa: y delas principales, es ſi mira deſoneſtamẽte, que como dize ſant Auguſtin en ſu regla: El no caſto ojo, ſeñal es de no caſto coraçon. E enel Ecleſiaſtico ſe eſcriue: Muchos marauillados dela fermoſura dela muger agena, fuerõ repro-

reprouados ⁊ pecaron. Que como dize Ouidio enel libro que compuſo deremedio amoris. No de ligero detернas al toro, deſpues de viſta la vaca, ni al fuerte cauallo viſta la pegua. E por eſſo dize Seneca enel libro delos remedios de fortuna, por conſolacion del q̃ era ciego. No paras mientes como la ceguedad es parte dela ynocencia, que el ciego no vee el mũdo ni las coſas del, que ſon lazos de pecados.

Los deſagradecidos enſeñan a muchos que ſe hagan malos. CCIX. 219

COmo de ſuſo es dicho: Ninguno puede tener peor nombre que deſagradecido: y el deſagradeſcimiento porque no ſea increpado ni maltratado por la moleſtad que faze de deſconocimientos, plaze le que otros ſean deſconocidos ⁊ deſagradecidos ⁊ prouocados a errar.

A muchos amenaza quien a vno faze injuria. CCX. 220

PRouerbio vulgar es en Caſtilla: Que quãdo la barua de ſu vezino viere hõbre meſſar, que eche la ſupa en remojo. E la cauſa es, porque el q̃ fizo a vn vezino la injuria, amenaza al otro. E por tanto los doctores determinaron, que no ſolamente eſta licito ⁊ permiſſo de derecho que hombre puede matar a otro en ſu defenſa, mas que el vezino y el amigo, y aun qualquier otro eſtraño le puede ayudar, para que no ſea ofendido ni injuriado:

riado: ꝛ ſi en otra manera no pueden defender al ofenſado ſin matar al ofenſador, pueden lo matar ſin pena La razon de aqueſto, es por la conjuncion ꝛ deudo q̃ vnos hombres han con otros, ꝛ porque aquel que queria ofender al vno, amenazaua al otro.

Toda tardãça es enojoſa, mas haze los hombres cuerdos y ſabios. CCXI.

SEgun de ſuſo es dicho enel prouerbio que comiẽça: *La prieſſa criminoſa es, &c.* El aquexo ꝛ la prieſſa turban mucho la deliberacion ꝛ conſejo, ca dos coſas en eſpecial ſon contrarias enel cõſejo: la prieſſa y la yra aſsi que para auer buen conſejo de alguna coſa, ꝛ para moſtrar ſe hombre ſabio ꝛ cuerdo, deue madurar ꝛ dirigir lo que ha de fazer: y eſte tardar en deliberar trae enojo y moleſtia, ꝛ algunos querrian que las coſas ſe fizieſſen de preſto y deligero, las quales no ſerian bien y ſabiamente fechas ſi enellas no ouieſſe tardança.

La cauſa es mala que demanda miſericordia. CCXII.

NInguno demanda perdon, ſino el que erro: ꝛ ninguno pide ſer abſuelto, ſino el que es deſcomulgado ſegun loqual por el miſmo fecho que alguno pide miſericordia, confieſſa auer cometido maleficio.

Felicidad es morir, antes que llame la muerte. CCXIII.

Eſte

ESte prouerbio eſta declarado enel prouerbio de ſuſo, que comiença: *Quando la vida agrada, &c.* Cierta coſa es como dize Seneca enla nouena tragedia: Porque muerte es biuir ſi deſſeas morir: Aſsi que la vida penada es peor que la muerte. E por pena de algun maleficio, dan a alguno que biua en vida penada. E Dauid enel pſalmo dize: Que los que paſſan ya de ochenta años, no les queda ſino el dolor y trabajo. Pues felicidad ⁊ bienandança deue hombre auer, antes que llame la muerte.

Muy mezquina es la fortuna que careſce de enemigo. CCXIIII.

LOs hombres no pueden ſer bienauenturados ſin amigos ⁊ ſin enemigos. Sin amigos, porq̃ como dize Seneca, de ningun bien es alegre la poſeſsion, ſin cõpañero. E Ariſtotiles dize enlas Ethicas, que ſin amigos ningu no eſcoge biuir, caſo q̃ todos los bienes tẽga. Ca que le aprouecha tener muchos bienes, ſi no ay cõ quien los participe ⁊ comunique: ſin enemigos ninguno puede ſer bienauenturado, porque muchos errores ⁊ peccados dexamos de fazer, porq̃ nueſtro enemigo no ſe alegre del mal: q̃ por aquello nos podria venir. E el oro no es prouado ſino eñl fuego: aſsi el hõbre no conoce para quanto es, ſino quando experimenta ſu virtud con ſus enemigos.

Malo es de llamar aquel, que por lo que le cumple es bueno. CCXV.

Como

Como dize Tulio enel comienço del libro delos oficios: Noſotros no ſomos naſcidos ſolo por lo que cumple a nueſtros parientes, ⁊ a nueſtros amigos, ⁊ a nueſtra cibdad, ⁊ ala tierra donde ſomos naturales, por tanto no ſolo auemos de curar delo que cumple a nos miſmos. E muchos ay ſegun dize Ariſtotiles enel quinnto delas Ethicas, que enlas coſas que tocan a ſi miſmos, ſaben bien vſar ⁊ tractar virtuoſamente: lo qual no fazen enlas coſas que tocan a tercero: ⁊ por tanto dize q̃ la juſticia es mas clara virtud que otra ninguna: porque por ella ſomos buenos enlas coſas que tocan a tercero, diſtribuyendo a cada vno lo que es ſuyo, ⁊ le perteneſce. Aſſi que ſi vn hombre fueſſe bueno enlo que cumple a el, ⁊ no en lo que cumple a tercero, mas ternia nombre de malo que de bueno.

El malo quando ſe finge bueno, es muy malo. CCXVI.

Este prouerbio eſta declarado enel prouerbio de ſuſo, que comiença: *Entonce la muger es buena, &c.* E como ende ſe dezia, dize nueſtro ſaluador enel Euangelio: El ypocrita, q̃ es el malo, q̃ ſe finge ſer bueno, mucho mas mal puede fazer, que no el que deſcubiertamente es malo: ca con la bondad que finge ⁊ mueſtra, mas ayna engaña q̃ no ſi deſcubiertamente es malo: ca con la bondad que finge y mueſtra mas ayna engaña, que no ſi deſcubiertamente le touieſſen por malo.

Quand

Quando el miedo viene, no tiene el ſueño lugar. CCXVII. 227

COn gran razon nueſtro ſaluador nos mãdo enel Euangelio que velemos ⁊ oremos: ⁊ dize que ſi el ſeñor dela caſa ſupieſſe la hora en que el ladron auia de venir a furtar, no conſintiria foradar ſu caſa: ⁊ aquellos que no tienen miedo ni recelo que les verna mal ni daño alguno, duermen a ſueño repoſado: ⁊ ſon comprendidos preſtamente enel mal. E por tanto ſant Gregorio dize: Que los males que de antes ſon proueydos menos daño traen. La cauſa deſto es porque el miedo no viene ende tardio. E aſſi el ſueño no ha lugar, ca eſtara velando para eſcuſarſe ⁊ defenderſe del malo quando viniere.

Neceſſaria coſa es morir, mas no quando tu quiſieres. CCXVIII. 228

COmo de ſuſo es dicho enel prouerbio: *Ley comun es* ningun hombre naſce que no tenga determinado tiempo que puede biuir. Tanto que los theologos dizen: q̃ ſi nueſtro ſaluador no fuera crucificado, q̃ en quanto hombre de viejo falleſciera, aſſi que todos los hombres tienen determinado tiempo en que pueden biuir: como dize Iob: Conſtituiſte ſus terminos, los quales no puedẽ ſer paſſados. E eſte termino q̃ hombre tiene determinado para biuir, puede ſer abreuiado en diuerſas maneras, o por mala complexion, o por mal regimiento, o por muerte acidental,

O o por

o por muchos caſos fortuytos que puedeñ acaeſcer:lo qual todo eſta enla diſpoſiciõ de dios:⁊ no eſta enla voluntad de cada vno de morir quando quiſiere:ſaluo ſi el por ſus manos ſe mataſſe.

Mal ſe faze qualquier coſa, queſe faze en fe dela fortuna. CCXIX.

CON aqueſte prouerbio concuerda lo que Seneca pone enla.viij.tragedia,introduziendo a Clitẽneſtra muger de Agamennon, la qual deliberaua de executar en ſu marido qualquier coſa que la yra ⁊ el dolor le mandaſſen: ⁊ ouo por final deliberacion, que el mejor conſejo es ſeguir la fortuna, ⁊ lo que podia venir. Alo qual le contradixo la nutriz ſuya,diziendo:Ciega es la locura q̃ toma por capitan la fortuna, Aſſi que ningun hombre fara bien lo que le cumple,ſi no pienſa lo que ha de fazer por razon : ⁊ ſi lo faga en fe dela fortuna,podra ſer que el errado conſejo aya buena fin. Delo qual pone Valerio vn enxẽplo de dos capitanes de Roma,q̃ eſtauan para dar vna batalla:⁊ el vno conſejo lo que de razon ſe deuia fazer, lo qual ſi ſe fiſiera la batalla ſe venceria,y el otro dio vn conſejo loco,⁊ contra toda razon de guerra, ⁊ aquel ſe executo,⁊ por aquel ſe vencio la batalla. Fue trayda eſta cauſa delante del ſenado,⁊ determinaron de dar pena al que dio el conſejo loco, aun que por aquel ſe vencio la batalla: por que ſe cometio a fe dela fortuna:⁊ aprouarõ el conſejo que ſe auia dado por diſcur-

ſo

ſo de razon, que aun que el conſejo que va por razon vna vez fallesca, mil vezes acertara E aun que el conſejo que va ſin razon vna vez acierte, mil vezes fallecera.

El que embia algo a muerto, a el no da coſa: y aſſi lo quita. CCXX. 230

CIerta coſa es, que apartada el anima del cuerpo, ſegun verdad de nueſtra fe, ⁊ aun ſegun opinion de algunos philoſophos antiguos, en eſpecial de Platon enel libro de Phedro, que compuſo dela inmortalidad del anima. Las animas ſon inmortales, ⁊ queda en ellas ſentimiento para auer gloria, ⁊ para auer pena: ⁊ el cuerpo queda ſin ſentido alguno. E por eſſo dize Seneca, enel libro que compuſo delos remedios dela fortuna: que no es de curar que el cuerpo ſea ſepultado o no: ⁊ faze eſta razon: ca el cuerpo del hombre deſpues de muerto, o ſiente, o no ſiente: ſi ſiẽte: no le pueden fazer mayor mal, que echar le la tierra encima: ſi no ſiente, tanto es que ſea ſepultado como no. Pues ſi alguno fueſſe tan ſimple que dieſſe algo delo ſuyo al muerto no ſe da coſa por ſer ſin ſentido: ⁊ lo que ſe da que lo pierde quien lo da, no ſe quitan por eſſo las obſequias ⁊ oblaçiones que ſe fazen enla ygleſia por los defunctos: que aquello no ſe da al muerto, mas ſe da a dios para que aya miſericordia ⁊ piedad del anima del muerto. Aſſi que el prouerbio ſe entiende delo que ſe da al cuerpo muerto ſin ſentido.

231 *Menos es que ſieruo, el ſeñor que teme alos ſieruos.* CCXXI.

EL ſeñor, caſo que de ley natural ⁊ ciuil no puede matar a ſu ſieruo, mas puede corregir le ⁊ caſtigar le quãdo quiſiere, ⁊ por biẽ touiere, aun que no lo deue fazer ſin cauſa. Pues ſi el ſieruo no teme al ſeñor, antes el ſeñor es tan mezquino, q̃ tema ſus ſieruos, bien dize q̃ el ſeñor menos es q̃ ſieruo: y eſte es vn entẽdimiento deſte prouerbio. Otro entẽdimiẽto puede auer, q̃ ſi el ſeñor tracta ſus ſieruos mãſa ⁊ benignamente los ſieruos le amarã, ⁊ ſeruirã y no temerã: mas ſi los tracta cruelmẽte, los ſieruos cõ deſeſperaciõ buſcarã como matẽ al ſeñor: ⁊ ſi el ſeñor eſta eneſte miedo ⁊ temor, menos es que ſieruo por las muchas guardas que ha meneſter poner ſobre ſi, por el temor continuo en que ſiempre eſta.

232 *Mas fiel es el heredero que naſce, que el que ſe eſcriue.* CCXXII.

AQuel que naſce heredero, que es fijo legitimo del defunto: que ſegun derecho, en vida del padre ſe dize quaſi ſeñor delos bienes del padre. E por tanto ſegun derecho no le puede el padre desheredar ni priuar de ſu herencia y bienes: ſino en ciertos caſos determinados en derecho. Aquel ſe eſcriue heredero, que es eſtraño. E tales como eſtos no ſon tan fieles en guardar la honrra del defuncto, ni en deſcargar ſu conſciencia, como es el fijo que naſce heredero.

En

En mal conſejo ſobre pujan las fembras alos hombres. CCXXIII. 233

SEgun dize Ariſtotiles: La muger es varon imperfecto ⁊ menguado: ⁊ por eſſo en ſu entendimiento natural, no es tan perfecta como el hombre. E es vna regla comun en philoſophia, que toda cauſa eficiente que obra ⁊ faze alguna coſa, ſe eſfuerça que le pareſca ⁊ ſemeje aquello que faze. Pues como las mugeres ſean coſa imperfecta: ⁊ el mal aſſi miſmo deſordenacion de bien, como dize ſant Auguſtin, ⁊ por eſſo imperfecto, no es ſin razon que en conſejar ⁊ obrar mal, ſean mas preſtas las mugeres que los hombres.

Mala es la medicina, donde pareſce algo de natura. CCXXIIII. 234

DIze Salluſtio: Todas las coſas ſon de templarantes que el fierro: ⁊ aſſi lo acoſtumbran los fiſicos. Pues ſi el fiſico que ante que tentaſſe otra medicina, quiſieſſe cortar luego el miembro que padeſce, mala medicina ſeria aquella. Aſſi que el que ha bien de curar, ha ſe de trabajar por quantas vias ⁊ maneras podra de conſeruar ⁊ guardar el miembro q̃ padeſce: ⁊ el fierro, que ſea el poſtrimero remedio. Ca de otra guiſa bien dize el prouerbio, *Que mala es la medicina donde pereſce algo dela natura.*

Mala deleyte es, a coſtumbrar ſe hombre alo ageno. CCXXV. 235

SEgun dize Ariſtotiles enel.ij.delas ethicas. La coſtumbre aſſi inclina alos hombres a obrar, como la natura. Pues ſi hombre ſe acoſtumbra a tomar lo ageno ⁊ ſe aprouechar dello, ſiempre ſe inclinara alo querer aſi fazer.

Los que ſon de mala naturaleza no han meneſter doctor. CCXXVI.

INtroduze Ariſtotiles enel primero delas ethicas a Heſiodo que dezia: Aquel es muy bueno que por ſi entiende todas las coſas: ⁊ aquel es bueno el que oye bien al maeſtro: mas el que por ſi no entiende coſa, ni oye al que le mueſtra, eſte del todo es varon ſin prouecho. El tal como aqueſte poſtrimero del todo es de mala naturaleza pues por ſi no ſabe, ni quiere oyr al maeſtro, ⁊ porque ſegun ſu mala natura ⁊ condicion el doctor ⁊ maeſtro obraria poco enlos doctrinar ⁊ enſeñar, dize el prouerbio, *Que no han meneſter doctor ni maeſtro.*

Mal biuen los que ſiempre ſe pienſan biuir. CCXXVII.

DIze Salomon enel Ecleſiaſtes: Que mejor es de yr ala caſa donde lloran, que no ala caſa donde han plazer: porque enla caſa dello ro, aura hombre memoria de como ha de morir: ⁊ retraher ſe ha de pecar ⁊ de obrar. Pues los que ſiempre pienſan biuir, no han memoria dela muerte: ⁊ con eſto biuē mal, ⁊ ſon pecadores. E por tanto nueſtro ſaluador

los manda velar ⁊ orar: porque no ſabemos el dia ni la hora en que auemos de morir: ⁊ q̃ eſtemos preſtos, bien aſſi como ſi cada dia ouieſſemos de morir. E los que lo contrario fazen, penſando ſiempre biuir, biuen mal.

Excuſando lo mal dicho, fazes lo mas agro. CCXXVIII. 238

SEgun derecho ⁊ buena razon, lo dubdoſo deue ſe interpretar en la mas ſana y mas benigna parte: pues ſi alguna coſa es mal dicha, ya es ella de ſi miſma. E ſi no eſta del todo ciertamente maldicha, por no la fazer mas agra deueſe interpretar ala mas ſana parte. De otra guiſa faziẽdo, dize verdad el prouerbio: *Que excuſando lo mal dicho fazes lo mas agro.*

El enfermo faze mal lo q̃ le cumple, inſtituyendo al fiſico por heredero. ccxxix.

TOdas aquellas coſas que pueden atraer a los hombres a procurar muerte de otro, ſon mucho vedadas y prohibidas en derecho: pues inſtituyendo al fiſico por heredero dar ſe ha cauſa ſegun la cobdicia deſordenada delos hombres, q̃ mataſſe al enfermo.

Menos es engañado, al que niegan preſto lo que demanda. CCXXX. 239

DIze Salomon enlos prouerbios: Si algun amigo tuyo te viniera a demandar alguna coſa, no digas, Anda, ⁊ ven, ⁊ buelue mañana: ſi tienes la coſa que te demandan, dezir luego q̃ no la quieres dar, no engañas al que la demanda. Que dezir q̃ vaya, ⁊ ven-

ga, ⁊ buelua, es traer en engaño al que demanda la coſa.

La muger que ſola pienſa, pienſa a mal. CCXXXI.

DA por conſejo Seneca en vna epiſtola, a toda perſona que no ſe de mucho a eſtar ſola: ⁊ dize: Guarda como ſeas ſolo, no fables con algun mal hombre. Mal hombre, es mal penſamiento. E ſi los hombres eſtando ſolos eſtan preſtos de penſar mas en mal que no en bien: mas acaeſcera eſto alas mugeres por la imperfecion de ſu naturaleza: que como de ſuſo dixo Ariſtotiles: La muger es hõbre menguado. E por eſſo toda muger ſe deue guardar de eſtar ſola, porque no aya cauſa de mal penſar como dize el prouerbio.

El que mal quiere fazer, ſiempre falla cauſa. CCXXXII.

LOs malos por dar color a ſus deſordenados deſſeos, ſiempre buſcan cauſa ⁊ ocaſion delos males que fazen ⁊ quieren fazer: ca como dize Salomon enlos prouerbios: El que furta por ocaſion que no tenia que comer, ⁊ aſſi el que faze adulterio, ⁊ el que mata nunca le falleſcẽ cauſas ⁊ ocaſiones que le cieguen la razon. E por tanto Adam fue penado, quando dios le pregunto, que porque auia comido del fructo del arbol que le auia vedado? reſpondio no confeſſando ſu pecado ⁊ error eſentamente, mas dando cauſa como de excuſaciõ ſuya, diziendo: La muger

melo

melo dio, ⁊ comi: ⁊ por eſſo dios le agrauio la penitencia.

Muchos ha de temer, a quien muchos temen. CCXXXIII. 292

EL temor como dize Ariſtotiles enel tercero delas Ethicas, es eſperança de mal. Segun lo qual los que temen, ſiempre eſperan recebir mal de aquel que temen. E por ſe eſcuſar del mal que eſperan auer, pieſan como ſe anticiparan a fazer mal a aquel de quien lo eſperan auer: alos quales conuiene temer. Aquel que es temido, en otra manera ligeramente podria ſer ofendido. E por tanto Seneca enla fabla que puſo entre el emperador Nero y el, ſegun ſolia enla. ix. tragedia, dize porque el emperador le dixo, q̃ el fierro defendia al principe: reſpõdio Seneca, Que mas le defendia la fe. Replico el Emperador: Que conuenia que Ceſar fueſſe temido. Reſpondio Seneca, Que mas conuenia que fueſſe amado. E la cauſa del cõſejo de Seneca, es porque no cumplia al emperador que los ſubditos le ſiruieſſen por ſolo temor, y por eſcuſar el mal, ⁊ la pena que del podrian recebir: ca en tal caſo conuenia q̃ el emperador temieſſe alos ſubditos: ⁊ podria ſer que ſe leuantaſſen contra el, ⁊ lo mataſſen ſegun q̃ lo fizieron.

Rigiendo ſe mal, pierde ſe gran ſeñorio. CCXXXIIII. 293

SEgun ſe eſcriue enel Ecleſiaſtico: El principado del hõbre ſe ſudo ⁊ cuerdo, ſera eſta-

ble ꝛ firme. E ſiguese: El rey inſipiente ꝛ deſentẽdido perdera ſu pueblo: ꝛ que dios por las injuſticias ꝛ engaños ꝛ maltratar, traſlada y traſpaſſa el reyno de gente en gente. E por eſſo dize: Guay dela tierra cuyo rey es moço, y cuyos regidores ꝛ gouernadores comen de mañana. E que bienauenturada es la tierra, cuyo rey es noble, ꝛ cuyos principes ꝛ gouernadores comen en ſu tiempo para ſe ſuſtentar ꝛ mantener, ꝛ no para luxuriar. Ha ſe el principe conel reyno, como la cabeça con el cuerpo: ꝛ ſi la cabeça duele ꝛ padeſce enfermedades peligroſas, todo el cuerpo eſta en peligro ꝛ preſto de perecer, ꝛ ſi qualquier, otro miembro padeſce, aunque aquel parezca, ſi la cabeça eſta ſana, el cuerpo podra recebir ſalud.

La muger que caſa con muchos, no plaze a muchos. CCXXXV.

COmo de ſuſo es dicho eñl prouerbio: *Dá lugar de mal dezir*: la muger que caſa con muchos, es tenida mas en poſſeſsion de luxurioſa ꝛ deſhoneſta muger, que no de buena y honeſta: lo qual no ſolo conoſcen ꝛ fablan los que ſon apartados della, mas los que caſan conella. E ſi algunos deaquellos cõ quien caſa, han plazer, a otros no plazera.

No pecan los ojos, ſi el coraçon los ſeñorea. CCXXXVI.

DIze ſant Auguſtin en ſu regla, ꝛ manda a los frayles: Vueſtros ojos ſi acataren en

alguna

alguna ſembra, no ſe finquen enella, ni miren con mucha atencion: ca el ojo no caſto, ſeñal es del coraçon no caſto. Pues ſi el coraçon manda alos ojos, que no ſe finquen ni miren con mucha atencion, enlas coſas que pueden traer pecado ⁊ error, cierto es que no pecaran los ojos: ca no ſe puede eſcuſar que el ojo no vea qualquier coſa que delãte ſele repreſenta: ⁊ por tal mirar como aqueſte, no ay pecado. Mas ſi mira con intencion de feruor, lo que puede traer error y pecado: ya parece que lo cobdicio y deſſeo en ſu coraçon, ſegun dize el Euangelio: Que quien viere la muger para cobdiciar, ya fornico conella en ſu coraçon. E aſsi el mirar traxo pecado: porque el coraçon no mando alos ojos enla forma que miraſſen.

Lo mejor del infelix y deſauenturado, es que no faga coſa. CCXXXVII. 206

SOn perſonas tan deſauẽturadas ⁊ deſaſtradas, que nunca han buen fin en coſa que fagan: ⁊ enlo que los otros han buenos acaeſcimientos, ellos han trabajo ⁊ pena: pues lo mejor que el tal puede fazer, es que conoſca ſu dicha, y no faga coſa: ca ſi no faziendo coſa, no aprouechare, alomenos no aura daño.

No digas propria coſa: la que ſe puede mudar. CCXXXVIII. 241

SEgun ſe dize eñl primero prouerbio: *Todos los bienes temporales ſon agenos de nos, y vie-*

nen

nen deſſeando: ⁊ pierden ſe no queriendo, ⁊ de cada dia ſe mudan ⁊ pueden mudar. Los bienes eſpirituales ⁊ dela anima, ſegun que ſon las virtudes intellectuales ⁊ morales, eſtos ſon bienes propios: ⁊ no ſe pierden aſsi de ligero: ni es poderoſa perſona alguna delos mudar ⁊ apartar de nos. E por eſſo dezia nueſtro ſaluador: Que no queramos temer aquellos que pueden matar al cuerpo, porque la coſa propia del hombre es el anima: y eſta ſolamente eſta ſubjeta a dios: el qual por ſu grã miſericordia hauido reſpecto a nueſtras obras la puede ſaluar o condemnar. El cuerpo qualquier mal hombre o tirano le puede tirar o apartar de nos: ⁊ por eſſo el cuerpo no es coſa propia nueſtra.

El que teme de caer, no cae de ligero. CCXXXIX.

DIze Boecio enel primero de conſolaciõ: Que no ſolamente es de mirar lo que es delante los ojos, que tu prudencia mide la fin delas coſas. Pues ſi alguno no quiere caer, mirara el fin delo que puede venir, ⁊ temera de caer: ⁊ temiendo reguardar ſe ha, ⁊ guardando no caera de ligero.

No ſabes que deſſees, ni que fuyas, ſegũ la burla que el dia faze. CCXL.

DIze Salomõ enlos prouerbios: No te glories ni te alegres para el dia de cras, que no ſabes lo que el dia parira: aſsi que lo que ha de acaeſcer ⁊ lo que ſera, es incierto del todo. E

do. E por eſſo dize el prouerbio: *Que no ſabes que deſſees ni de que fuyas:* que lo que vn dia es prouechoſo, otro dia puede ſer dañoſo, ⁊ por eſſo dize: *Segun la burla que el dia faze.* Ca ſegun ſe mudan los tiempos, aſsi ſe mudan las coſas que no cumplen ⁊ que cumplan: ⁊ eſto ſe entiende enlas coſas que no ſon buenas de ſu natura, ⁊ enlas coſas que del todo no ſon malas de ſu natura. Ca ſi del todo fueſſen buenas, o del todo malas, bien ſabriamos lo que era de deſſear, ⁊ lo que era de fuyr. Segun dize Ariſtotiles enel ſegundo delas ethicas: que coſas ay que luego que ſon nombradas, ſon mezcladas ⁊ bueltas con malicia: pone enxẽplo, como alegrar ſe hombre del mal ageno ⁊ adulterar. Otras ay en que ſe puede fazer bien, y ſe puede fazer mal: ca matar hombre ſi lo fago en mi defenſa, o como juez, o por mãdado del juez o del ſeñor dela tierra, no yerro ni peco enello: en otra manera ay error ⁊ pecado. Aſsi miſmo ſi hombre eſta en eſtrema neceſsidad, que no tiene que coma ni que beua, puede tomar ⁊ furtar para que coma ⁊ beua, ſin pena ⁊ pecado alguno: y otros caſos que ay permiſſos de derecho, y otros que no. Y en tales como eſtos caſos que ſe pueden fazer bien ⁊ mal, el virtuoſo ⁊ bueno es ley a ſi miſmo, y no puede dar regla cierta, ſegun dize Ariſtotiles enel ſegundo delas Ethicas, de quando ſe fara bien, o quãdo mal, por la infinidad delos caſos particulares que pueden venir: aunque para lo que comunmente puede acaeſcer, ⁊ ſe deue fazer Ariſtotiles pone re-

ne reglas ⁊ doctrinas en ſu philoſophia moral, y Salomon enlos prouerbios.

No ſe vence peligro, ſin peligro. CCXLI.

INtroduze Terẽcio enla primera comedia, a vn ſu ſieruo que dezia a ſu ſeñor, el qual queria recuſar de fazer vna coſa que le cumplia, por recelo del peligro que le podia venir, induziendo al ſeñor que le firieſſe, dezia: Señor, no puede fazerſe ſin gran peligro, fazaña grande ⁊ de gran memoria.

Ninguna tan buena fortuna ay, dela qual no te puedas quexar. CCXLII.

DIze Boecio enel primero de conſolacion: Ninguno ay tan bienauenturado que no deſſee mudar ſu eſtado: ſegun lo qual no puede auer hõbre alguno tan buena fortuna de la qual no ſe quexe. E la cauſa deſto es, porq̃ enlas biendanças temporales ſiempre ay mezclada triſteza ⁊ trabajo y anſia: y por tanto no puede ſer buena fortuna ſin quexa. Y eſta es vna delas principales razones por donde los philoſophos antiguos vinieron en conoſcimiento que eneſta vida no auia bienandança ninguna perpetua: ni coſa en q̃ el ſpiritu del hombre repoſaſſe. E de aqueſto vinieron a cõcluyr, que era por fuerça: porque el deſſeo del hombre no fueſſe vano y vazio, pues eneſta vida no ſe podria fartar ni repoſar el anima, que enla otra ſe fartaſſe ⁊ repoſaſſe, donde ay plazer ſin medida, folgança ſin anſia ⁊

ſin

ſin trabajo. E aſsi lo conclupe Platon enel Phedro:ca eneſta vida(como es dicho, ⁊ dize el prouerbio:) *Ninguna ay tan buena fortuna, dela qual no te puedas quexar.*

En ningun lugar mejor morimos los hombres, que donde de mejor gana biuimos. CCXLIII.

ESte prouerbio eſta declarado enel prouerbio de ſuſo que comiença: *Felicidad es morir,&c.* E como ende dezia Seneca enla ſeptima tragedia, que pregunto Clitemneſtra muger de Agamennon a Electra ſu fija, *Si auia peor coſa que la muerte?* reſpondio Electra q̃ ſi: que la vida es peor que la muerte, ſi cobdicia morir hombre quando deſſea biuir, por la pena que tiene, es morir triſte muerte.

Al auariento nunca le falleſce cauſa para negar. CCXLIIII.

LA auaricia, como dize el Apoſtol, es ſeruidumbre delos ydolos, porque el auariento adora enel dinero, aſsi como en Dios: ⁊ por no gaſtar, dexa de cumplir muchas delas obras de miſericordia. E como de ſuſo es dicho, el auariento ni es bueno para ſi, ni para los otros. E dize Boecio enel ſegundo libro de conſolacion, que la auaricia faze a los auarientos mal quiſtos: la largueza faze alos largos claros, y bien amados: ⁊ por tanto como al auariento demandan alguna coſa, que ſiempre buſca cauſa ⁊ ocaſion para no la dar.

Aun

Aun no eres bienauenturado, ſi el pue-blo no ha burlado de ti. CCXLV.

COmo dize el Euãgelio: Que muchos ſon
llamados, y pocos los eſcogidos: aſsi de-
los del pueblo los menos ſon buenos ⁊ vir-
tuoſos: ⁊ de toda la otra multitud del pueblo,
conuiene que el virtuoſo ſea apartado en vi-
da y coſtumbres: delo qual ſe ſigue q̃ el pue-
blo burla del virtuoſo, como de hombre deſ-
ſemejante ⁊ apartado del, por las virtudes q̃
tiene. Eſcriue Seneca en vna epiſtola a Luci-
lio, que le embio a preguntar qual era la co-
ſa que principalmente deuiera fazer para ſer
virtuoſo, ⁊ perſeuerar en virtud: Que es apar-
tarſe del pueblo: ca ſi Socrates ⁊ Caton, y Le-
lio no ſe apartaran dela conuerſacion ⁊ co-
ſtumbres del pueblo, pudieran mudar ſu bue-
no y virtuoſo propoſito, ⁊ la volũtad buena
que tenian en biuir virtuoſamente. Pues di-
ze el prouerbio: *Que ſi el pueblo no ha burlado de
ti*, ſera porque eres ſemejante a el en ſu vida
⁊ coſtumbres. E conſiguiente, *No podras ſer
bienauenturado*, que como de ſuſo es dicho: La
multitud del pueblo ſiempre es vicioſa, ⁊ a-
partada del bueno ⁊ virtuoſo biuir: aſsi que
para ſer bienauenturado, conuiene que te a-
partes delas coſtumbres del pueblo: por lo
qual el pueblo burlara de ti. E por eſſo ſe eſ-
criue enel libro dela ſabiduria: Que dizen los
malos que burlaron delos que biuian bien ⁊
virtuoſamente, quando los veen ſanctos y
bienauenturados: Mirad alos que teniamos
en eſ-

en eſcarnio, ⁊ burla como ſon contados entre los fijos de dios.

Caſo q̃ la injuria ningunos enemigos te faga, la embidia te fara muchos. ccxlvj. 255

LA embidia ſegun dize Ariſtotiles enel ſegundo delos rethoricos, es vna triſteza ⁊ deſplazer q̃ los hombres han de ver bienes q̃ ſean o parezcan enlos ſemejantes ⁊ yguales dellos. E como dize ſant Gregorio enel paſtoral: El embidioſo como no puede apartar de ſu coraçon la triſteza ⁊ deſplazer que ha delos bienes agenos, bueluese a cometer deſcubiertas obras de maldad. Pues dize el prouerbio, Que pueſto que tu no injuries a ninguno, ni hagas mal ni daño, porque el deua ſer tu enemigo: la embidia le fara tu enemigo. Ca ſi es quaſi ygual o ſemejante que tu, ⁊ ha dolor y deſplazer delos bienes que tienes, como no pueda apartar de ſu coraçon el venino que trae congelado de embidia, ſin cauſa ni razon alguna como ſi fueſſe tu enemigo por malas obras que le ouieſſes fecho, boluer ſea a cometer contra ti deſcubiertas obras de maldad.

No mires ſi lleua alguno las manos llenas a dios mas ſi las lleua puras. ccxlvij 256

DIze Ariſtotiles enel dezeno delas ethicas, que la virtud dela largueza no eſta ni cõſiſte en dar multitud de dones, mas enlo que ſe da aunque ſea poco de buena y alegre voluntad. Y el Euangeliſta ſant Lucas dize: que

nueſtro ſaluador eſtando vn dia enel templo, ſe llego cerca delos que offreſcian ⁊ trayan dones ofrenda y al templo: ⁊ que vio venir muchos ricos, los quales fizieron grande ofrenda y ofrecieron muchos dones al templo, entre los quales vino vna muger biuda ⁊ pobre, la qual ſolamente ofreſcio dos dineros: Pregunto nueſtro ſaluador a ſus diſcipulos, ⁊ alos que ende eſtauan, que qual de aquellos auia mas ofrecido, los ricos o la biuda? ⁊ porque los otros no le reſpondieron, dixo el: Yo vos digo verdad, que eſta biuda ofrecio mas que todos los otros. E la cauſa ⁊ razon deſte dicho de nueſtro ſaluador, es la q̃ dize el prouerbio: ca nueſtro ſaluador no miro ni acato alas manos llenas, que los ricos lleuauan, q̃ no eran aſſi puras ⁊ limpias: ⁊ miro ⁊ acato el pequeño don dela biuda: porque lleuaua las manos puras ⁊ limpias.

Ninguno es alegre, ſi no el mucho bueno: y ninguno es mucho fermoſo, ſi no el ſeruicio de dios. CCXLVIII.

SEgũ dize Ariſtotiles enel.iiij.delas ethicas: A toda delectacion ſenſual, eſta mezclada triſteza: ⁊ Boecio eſcriue enel quarto de conſolacion, que toda delectaciõ ha triſtes fines ⁊ ſalidas, quiere dezir, que ſi hombre ſe deleyta en comer q̃ aquel deleyte le fara comer demaſiado, delo qual ſe ſeguirã dos daños: o enfermara, con lo q̃ comio: o eſtara enojado de ſi porq̃ comio mucho, porq̃ ſentira lleno ſu eſtomago y empachado mas de razon. Y eſſo

miſmo

miſmo es enlos que ſe deleytan en luxuria, y enlos otros deleytes corporales. E por eſſo dize Boecio: Que la delectaciõ ha triſtes fines y ſalidas: y por tãto q̃ el q̃ ſe da a deleytes corporales, no puede ſer alegre: q̃ como es dicho aquella delectacion ⁊ alegria trae conſigo mezclada triſteza. El q̃ ſe da a virtud y a bien obrar: eſte tal ha alegria ſin peſar, ⁊ plazer ſin mezclamiento de triſteza alguna, ſegun que dize Ariſtotiles enel decimo delas Ethicas. Que la virtud trae conſigo limpias y marauillosas delectaciones. E dize el prouerbio: *Que no ay ninguno alegre ſino el mucho bueno*: que el tal como eſte, todo ſu penſar es en dios y en las obras de dios. E dize, *Que ninguno es mucho fermoſo, ſino el ſeruicio de dios*: ca no embargante que algunas coſas criadas ſean fermoſas, cierta coſa es que el criador que las fizo es mas fermoſo que ellas: y las coſas criadas (Como dize enel Eccleſiaſtes) todas ſon ſubjectas a vanidad. E ſegun dize Seneca enla. ix. tragedia, enla fabla que auia conel emperador Nero ſobre la fermoſura de Poppea, La flor dela fermoſura, cada vno delos dias la quita: quiere dezir, que de cada dia ſe pierde Aſſi que el ſeruicio de dios es mucho fermoſo, mas que otra coſa ninguna: porque como vulgarmente ſe dize: Todas las coſas perecen ſino el amar y temer a dios.

No biuas en vna manera quando eſtas ſolo, y en otra quando eſtas enla plaça. CCXLIX. 258

PResuponiendo como es verdad, q̃ dios eſcudriña los ſecretos del coraçon, y es preſente en todo lugar ⁊ no le es encubierta coſa alguna, para ſer virtuoſo, y fazer lo q̃ bueno y entero hõbre deue fazer, no deues biuir en vna manera q̃ndo eſtas ſolo, pues dios eſta en preſente, ⁊ lo q̃ fazes en ſecreto te lo mandara en publico, en otra manera quãdo eſtas enla plaça. Y tales como eſtos, ſon los ypocritas triſtes: q̃ quando eſtan enla plaça ⁊ ante el pueblo parecen manſos corderos, y dentro ſon lobos robadores: q̃ quando eſtan donde no veen teſtigo, vſan ⁊ tratã delas maldades q̃ traen en ſu coraçõ. E portanto dezia Seneca en vna epiſtola. Que quando fazemos oracion, aſſi fablemos cõ dios, como ſi todos los hombres lo oyeſſen. E quando tractamos cõ los hombres, aſſi tratemos con ellos, como ſi dios fueſſe preſente, ſegun es. E por eſſo dize bien el prouerbio: Que no biuamos en vna manera quando eſtamos ſolos, ⁊ en otra quando eſtamos enla plaça, ca no biuiendo hombre en vna ygual manera en publico ⁊ eſcondido, es ſeñal de hombre no bien acoſtumbrado. Ca ſi es verdad, el hõbre que es virtuoſo, ⁊ eſta acoſtumbrado a virtud, ⁊ la coſtumbre nos inclina a obrar aſſi como la natura, o eſtemos acompañados, o eſtemos ſolos ſiempre vſaremos de virtud. E por tanto dize Ariſtotiles enel primero delas ethicas, que aun que cerca delas ſentencias ⁊ delas otras coſas puede auer oluidança por el continuo obrar, cerca dela virtud no puede

auer oluidança: que deſpiertos, o durmiendo:ſolos o acompañados, ſiempre la virtud nos inclinaria a beuir bien. Y aſſi fara el q̃ es acoſtumbrado a vicios y a pecados: ⁊ los hõbres en todo tiempo y en todo lugar deuen vſar delo que viſten: y veſtir delo que vſan.

No pidas coſa, que ſi ati la demandaſſen la negarias. CCL.

DA por conſejo Caton, que demandemos lo q̃ es juſto, ⁊ lo que parece ſer honeſto. Ca loca coſa ſeria pedir lo que con razon y derecho ſe podria negar. Pues ſi tu tienes alguna coſa, la qual es tal ⁊ de tal natura, que aun que te la demanden no la deurias dar ni otorgar, ſi otro la tiene a quien es tãto neceſſaria ⁊ complidera como ati ſeria: ⁊ ſi tu vieſſes q̃ con razon la negarias, no la deues pedir al otro: que loca coſa es, como de ſuſo es dicho, pedir lo que con razõ deue ſer negado.

No niegues coſa, de lo que tu demandarias. CCLI.

LA razon deſte prouerbio, depende delo q̃ es dicho enel prouerbio de ſuſo: ⁊ ha fundamento en la regla del Euangelio: q̃ por la medida q̃ medieres por eſſa te mediran. Pues ſi tu niegas lo q̃ demandarias, no es ſin razon que quando lo demandares lo nieguen ati.

Ninguna coſa es grande en las coſas humanas, ſino el coraçon que deſprecia las grandes coſas. CCLII.

LA principal coſa por donde el diablo penſo tentar el coraçon de nueſtro ſaluador, fue: quando le ſubio enel monte alto, donde ſe demoſtraua que pareciã todos los reynos del mũdo ⁊ le dixo: Que todos aquellos reynos le daria, ſi le adoraſſe. Al qual nueſtro ſaluador le reſpõdio con generoſo ⁊ grande coraçon, deſpreciando tã grande dadiua como eran todos los reynos del mundo, quando dixo: Ve a tras ſathanas, q̃ eſcrito es: A vn ſolo dios adoraras, y a el ſolo ſeruiras. Ca como todos los hõbres ayan deſſeo natural de ſer poderoſos y ricos, ſi el hõbre tiene tan grande coraçon que quiera ſer pobre ⁊ juſto, mas que rico ⁊ malo, ciertamente eſte ſe dize tener grande coraçõ. Y eſte fue el cõſejo q̃ nueſtro ſaluador dio al que pregunto, Que qual coſa faria para ſer ſaluo? Y nueſtro ſaluador le reſpõdio, que fueſſe, ⁊ vendieſſe todas las coſas que tenia, ⁊ lo dieſſe alos pobres, y el touo coraçon de deſpreciar las grandes coſas por dios, eſte pudo ſer ſaluo: y deue ſer dicho hombre de gran coraçon. Y el que no lo tuuo, eſte, eſta aparejado de no poder ſer ſaluo: ⁊ ſera dicho hombre de pequeño coraçon.

No aprouecha auer aprendido bien fazer, ſi lo dexas, CCLIII.

DIze nueſtro ſaluador enel Euangelio, que ninguno que pone mano al arado, y mira atras no ſera dino del reyno de dios. El q̃ pone mano al arado, es el q̃ comiença a bien fazer. El que mira atras, es el q̃ dexo de bien

fazer: aſſi que no aprouecha auer pueſto mano al arado, ſino lo continua. Los doctores ſanctos dizẽ, Que mejor es no conocer la carrera de dios, que deſpues de conoſcida boluer ſe atras. Ca ſegũ dize el profeta Ezechiel: Si vn hombre vſare largo tiempo juſtamente, y deſpues pecare y ofendiere a dios, no ſe aura memoria de todas las juſticias que fizo.

No es de curar con que coraçon fagas lo que es malo de fazer: ca los fechos ſe miran, el coraçõ no ſe vee. CCLIIII.

LA yglesia militante no juzga de las coſas ſecretas ⁊ interiores enel coraçon, que como dize el pſalmiſta: Solo dios eſcudriña las renes del coraçon: mas juzga delas coſas exteriores ⁊ de fuera. E ſi tu fazes alguna coſa que ſea de ſu natura mala, a vn q̃ no ayas reſpecto en tu coraçon al mal q̃ fazes, la yglesia y el juez a quien pertenece corregir ⁊ caſtigar aq̃l maleficio, no juzgaran por el propoſito que diras que touiſte en tu coraçon, mas por el mal que parece ſer fecho. Aqueſto ſeria verdad (ſegun dizen los juriſtas) ſaluo ſi por conjecturas exteriores ſe pudieſſe conoſcer como el q̃ erro no ouo propoſito ni voluntad de errar. Da exemplo, ſi corriendo hombre vn cauallo donde ay gente, ⁊ el cauallo ſe deſarrẽdaſſe, y tomaſſe en ſi el freno enla boca q̃ ſe metieſſe entre algunos hombres ⁊ los mataſſe, aũ q̃ el fecho en ſi ſea malo, q̃ es matar hombre, mas la conjectura faze creer, q̃ aquel mas ouo voluntad de correr

el cauallo ſin daño,que con daño:en eſpecial ſi el cauallo ſolia ſer bien arendado , ⁊ no acoſtumbraua tomar , lo ſemejante no ſe podria eſcuſar el cauallo de ſer penado, por culpoſo aunque no por doloſo . Pone aſſi miſmo vn exemplo , que ſi alguno tira con vna balleſta,a lugar donde no ſe creya razonablemente que no auia coſa en que podia fazer daño,⁊ lo fizo:la conjectura faze conocer el coraçon con q̃ lo fizo:⁊ eſto ſe acatara mas que el mal que fue fecho.

De quien vieres que ha buen comienço en virtud, no deſeſperes buena ſalida y fin. CCLV.

ALgunos ſon que comiençan mal a biuir,⁊ perſeueran enello:⁊ al tiempo dela muerte conuiertẽ ſe a dios,⁊ han buena ſalida y fin como acaeſcio al ladron,que fue pueſto cerca de nueſtro ſeñor:⁊ eſtos ſon caſos , ſegun dize ſant Auguſtin , q̃ acaeſcerẽ pocas vezes: ⁊ delas coſas q̃ pocas vezes acaeſcen,ſegun q̃ comũmente dizen los doctores,no deuemos curar para traer doctrina ⁊ cõſequẽcia dello: Principalmente auemos de curar delas coſas q̃ comunmẽte acaeſcen, ⁊ por la mayor parte:y delas tales como aqueſtas,ſon lo que dize el prouerbio:*Que el que vieres que ha buen comienço en virtud,* y aprouecha enella : y ſe alegra en vſar de virtud,*deues eſperar* razonablemente *que aura buena ſalida y fin* : y no ſe dira virtuoſo por vn ſolo acto virtuoſo q̃ faga,q̃ ſegũ dize Ariſtotiles enel.j.delas ethicas:Aſſi

como

como vna golondrina no faze verano: ni vn acto virtuoſo faze preſumir que vn hombre es virtuoſo, y la mayor preſuncion por donde puede hombre conoſcer (ſegun dize Ariſtotiles enel ſegundo delas Ethicas) ſi vn hõbre es virtuoſo, o no, es enla delectacion y triſteza que toma en obrar virtuoſamente. Y ſi en las obras que faze de virtud ſe delepta y alegra, auemos ſeñal y preſumimos que es, o ſera virtuoſo: y ſi ſe contriſta enlas fazer, τ no las faze alegremente, no auemos del buena ſeñal, ni preſumimos razonablemente eſperar que acabara y feneſcera bien: mas no trae neceſsidad, porque lo deuamos creer: y puede ſer que toda ſu vida vſe bien, y deſpues muera infeliz y deſauenturadamente. E por tanto dize Ariſtot. enel primero delas Ethicas: Que Solon fue vno delos ſiete ſabios de Athenas, y nũca quiſo dezir en ſu vida a ninguno por mucho bien que le vieſſe vſar: Bienauenturado eres, porque podia ſer que murieſſe infeliz τ deſauenturadamente: aſsi como dize de Priamo: mas que deſpues de ſus dias, de aquel que auia biuido bien τ virtuoſamente, y auia acabado y fenecido en biẽ, auiamos de dezir: Eſte fue virtuoſo y bienauenturado.

Auras zelo de Dios, no delos hombres: ca zelar delos hombres, vicioſa y mala coſa es. *CCLVI.* 26

VNa delas coſas porque Helias ſe moſtro enteramente ſeruidor de Dios, fue quando dixo del zelo con que zelo la caſa de dios,

por los altares que los ydolatras auian deſtruydo, ⁊ los profetas que auian muerto: ſegun ſe eſcriue enel primero delos reyes. Y Dauid enel pſalmo dize: Que el zelo dela caſa de dios le comio. Segun dize ſant Gregorio enlos morales: Aſsi enflama y enciẽde ſus coraçones, que deſpreciado todo rencor y miedo ſe diſponen por ſeruicio de dios, quando veen que cumple a qualeſquier peligros. En perſona delos quales dezia el ſancto Iob: Oſadamente ſe alegra, ⁊ ſale en encuentro alos armados. Dize ſant Gregorio: No ſolamente no han de temer los malos, mas han les de ſalir al encuentro. Y muchas vezes los malos no nos dexan eſtar en paz y repoſo, ſi por la juſticia y por el ſeruicio de dios, no nos ponemos alos contraſtar en ſus malos deſſeos: mas ſi zelamos el ſeruicio de dios, ſomos obligados por la defenſion dela juſticia de nos ofrecer alos peligros: y caſo que no ſeamos buſcados de los malos, ſalir al encuentro a ellos, alos contraſtar en ſus malos y dañados propoſitos. E dize ſant Gregorio: Que ſi la juſticia que nos amamos, veemos que la violan ⁊ corrompen otros, aunque parezca a noſotros honrra, y no moleſtar nos, ni injuriar nueſtras perſonas, en ofendiendo alos otros injurian a nos. Eſte es el zelo que auemos de auer de dios, no conſentir que ſu ſeruicio ſea corrompido, ni ſu juſticia ſea violada. E ſi cõuerna poner nos a peligros y muerte, que no lo eſcuſemos por ſeruicio de dios. E dize, *Que no ayamos zelo delos hombres.* Segun

dizen

dizen los Theologos, zelo, es no querer auer compañia enla coſa que ſe ama. E dios dixo a Moyſen, quando le aparecio: Yo ſoy ſeñor zeloſo, que no quiere dios ni conſiente que adoremos ni amemos otra coſa ſino a el. E ſi otra coſa amamos, que ſea por el, y no a el por otra coſa. E dize, *Que no zelemos los hõbres:* ca jamas eſtara en paz ni en amor cõ ningun hombre, el que es zeloſo ⁊ ſoſpechoſo. E por eſſo dixo Caton: Guarda te no ſeas ſoſpechoſo ni mezquino, que alos temeroſos eſta preſta la muerte: y ſin juſta cauſa no has de creer mal, mas deues interpretar las coſas a buena parte.

No eſtudies complazer a muchos, mas a quales. CCLVII.

DIze Ariſtotiles eñl. viij. delas Eticas: Que delectacion no es otra coſa, ſino juntar ſe vn conueniente con otro conueniente: vn ſemejante con otro ſemejante. Pues ſi tu has de complazer a alguno, conuiene que te deleytes conel: y por conſiguiente has de ſer ſemejante del. E ſi tu eſtudias complazer a muchos, conuiene que te conformes alas coſtũbres con aquellos muchos: ⁊ como los muchos ſean mas vicioſos q̃ virtuoſos, cõuernia que tu te dieſſes a vicios y a maldades. Pues ſi has de complazer a algunos, lo qual es neceſſario, por que ninguno puede biuir ſin amigo: cõuiene que ſegun dize el prouerbio: *No eſtudies complazer a muchos, mas a quales.*

La

¶ La maldad ella es pena de ſi miſma: ca la mala conſciencia aunque algunas vezes eſta en repoſo, mas nunca eſta ſegura. CCLVIII.

SEgun dize el ſabio: La conſciencia llena de temor, por el mal que ha fecho, teme ⁊ recela que le vendran crueles coſas. Pues aunque otra pena no aya la mala conſciencia, ſino el temor que tiene dela pena ⁊ daño que ha de padeſcer por los males que fizo, abaſtan le ya por pena. E por tanto entre las otras coſas que la Nutriz dezia a Phedra, ſegun introduze Seneca enla quarta tragedia, para la retraer del adulterio que queria cometer con Ypolito ſu entenado, de quien ella eſtaua enamorado, dixo: Pongamos que los dioſes ſean tan fauorables, que quieran encubrir ayuntamiento tan maluado, como pienſas retraya te de pecar la pena, que en tu penſamiento parecera que te eſta preſente el temor de tu pauoroſa conſciencia: ⁊ tu coraçon lleno de culpa ⁊ temeroſo de ſi miſmo. Ca ninguna aunque no ouo pena del maleficio que cometio, no eſtuuo en repoſo ni ſegura dela pena que mereſcia. E coneſto concuerda lo que dize Iob: Que el guſano delos malos no morira: quiere dezir, que la conſciẽcia ſiempre eſtara preſta, ſi otro acuſador no ouiere para acuſar.



A ninguno acuſaras preſto: a ninguno loaras preſto. CCLIX.

DA por conſejo Caton que loemos eſcaſſamente:ca aquel que mucho loamos,algun dia verna que moſtrara que enemigo ſera:quiere dezir, que el que penſamos que es nueſtro amigo, falleſcera al tiempo del mas meneſter:ꝛ el que penſamos que es bueno,fara alguna coſa que no deua.Ca como dize el pſalmo:Por mucho que el hombre ſea juſto, ſiete vezes cae enel dia.Ni deuemos a alguno juzgarlo, ni acuſarlo preſtamente: por que muchos de que no eſperamos que farã obra virtuoſa,al tiempo del meneſter la podran fazer ꝛ la faran:ꝛ ſeria gran mengua ſi hombre ligeramente loa ꝛ ligeramente acuſa,de deſloar al que vna vez loo:ꝛ aprouar al que vna vez condeno ꝛ acuſo:ca aurian al tal por hõbre de liuiano juyzio.

Pienſa que ningun lugar ay ſin teſtigo. CCLX.

SEgun dizen los theologos,dios es preſente en todo lugar, ꝛ ningun lugar es al qual dios no finca, ꝛ donde dios no eſte por preſencia ꝛ en eſſencia:ꝛ por eſſo dezia Dauid en el pſalmo a dios:Si ſubiere al cielo,tu ay eſtas, ſi deſcendiere al infierno,ende te fallare:ſi tomare alas ꝛ bolare,tu mano me lleuara. Aſsi que dezia Dauid, que a ningun lugar podria yr donde a dios no fallaſſe.E pues ſi dios eſta en todo lugar,no ay lugar ſin teſtigo:alo menos dios,ꝛ deſpues la conſciencia de cada vno:que aquella abaſta para juzgar del bien fecho y mal que hombre faze. E porque no ay

lugar

lugar ſin teſtigo, dixo nueſtro ſaluador enel euangelio, Que no ay coſa oculta, que no ſea reuelada: ni cubierta, que no ſe ſepa: porque el teſtigo que es dios, eſta preſente en cada lugar. E por tanto dizen los theologos, que el dia del juyzio no es neceſſario otro acuſador, ni otro teſtigo contra el que peco, ſino la ſu conſciencia.

No es pequeña la caſa, que a muchos amigos recibe. CCLXI.

Segun dize Ariſtotiles enel. viij. delas ethicas: La condicion delos amigos, es que tengan vn querer, y vn no querer: y ſean quaſi vna anima en dos cuerpos: ⁊ la conformidad ⁊ vnion delos coraçones faze alos amigos que ſe comporten ⁊ quepan en pequeño lugar y eſtrecho: aſſi como la difformidad ⁊ poco amor y deſamor faze algunos que no quepan en larga caſa. Segun dize Salomõ enlos prouerbios, que echan al hombre de caſa el fumo, ⁊ la gotera, ⁊ la muger renzilloſa. Aſſi que la disformidad ⁊ deſamor dela muger al marido, faze que ambos a dos no quepan en vna caſa, a vn que ſea grande: pues la conformidad de amor fara que muchos quepan en vna caſa, a vn que ſea pequeña.

Nunca es de vengar maldad con maldad. CCLXII.

SEgun derecho, ſi alguno quiere ofenſar ⁊ injuriar a otro, luego de ſu hora puede reſiſtir la ofenſa aquel, contra quien ſe apareja

por

por quantas vias y maneras podra, tanto que por defender y eſcuſar de no ſer injuriado, cõ ſentieron los derechos que ſin pena alguna pudieſſen matar al injuriador. Mas ſi eſta defenſa no ſe faze luego de ſu hora, mas por interuallo de algun tiempo, el que es injuriado ⁊ recibio tuerto de alguno, injurio ⁊ ofendio a aquel q̃ lo auia injuriado. E la cauſa y razon deſto, es la ſentencia deſte nueſtro prouerbio que dize: *Que no es de vengar maldad con maldad:* que para eſto el rey puſo alos juezes, para eſcarmentar y penar las injurias ⁊ males q̃ vnos fizieſſen a otros, y que ninguno ſe vẽgaſſe por ſu propria auctoridad, ca ſeria vna grã de confuſion ⁊ turbacion dela coſa publica.

Diſputando mucho, la verdad ſe pierde. CCLXIII.

SCiencias ay, que quanto mas enellas diſputan, mas ſe ſabe la verdad: y eſta es la philoſophia natural, y todas las ſciẽcias mathematicas, porque tienẽ principios ciertos, verdaderos y neceſſarios. Otras ſciencias ay, q̃ mientra mas diſputan en ellas, mas ſe pierde la verdad dellas. E eſta es la philoſophia moral ⁊ la rethorica. E la cauſa deſto, es porque ſus principios no ſon ciertos ni neceſſarios, mas ſon probables y han alguna buena razon por ſi. E no ſe puede dar tan buena razon por vna parte, que quaſi no ſe de otra tan buena razon por la contraria. E de aqui viene, que lo que vn tiempo es juſto ⁊ razonable, otro tiẽpo es injuſto ⁊ ſinrazon, y aſſi meſmo

en

en vno ꝛ eſſe miſmo tiempo, lo que en vnas tierras han por bueno ꝛ juſto, en otras lo hã por malo ꝛ por injuſto. De aqui viene aſsi miſmo, ſegun dizẽ los juriſtas, que ſegun mudança delos tiempos, no es inconueniente q̃ las leyes ſe muden. E eſto es lo que dize vna regla del derecho: Que toda difinicion es peligroſa en derecho: porque no ſe podra dar tal que fueſſe cierta ꝛ verdadera, por los defectos ꝛ fallecimientos de caſos particulares, que cerca de ella cada dia vernan. E eſto es lo que dize Ariſtotiles enel primero delas Ethicas, que ygual pena ſeria al rethorico demandar demoſtracion, ꝛ al mathematico perſuaſion. Quiere dezir, la demoſtracion es de principios ciertos ꝛ neceſſarios: ꝛ eſta perteneſce ſolo al mathematico ꝛ al philoſopho natural: La perſuaſiõ es de principios prouables, que de todo no ſon ciertos ni verdaderos: mas han por ſi alguna buena razon, ꝛ eſta ſolamente pertenece al Rethorico. Dize Ariſtotiles: Que ygual pecado ſeria, concluyendo que enlas ſentencias q̃ tratan delos actos ꝛ coſtumbres delos hombres, que ſon aſsi como la philoſophia moral ꝛ la Rethorica, no conuiene mucho diſputar porque no hã por ſi razones ciertas y neceſſarias, mas prouables ꝛ perſuaſibles y no mucho ciertas.

73 *Todo pecado es acçion: toda acçion es voluntaria, quier ſea honeſta quier torpe: ſigueſe que todo pecado es voluntario*

y quita

y quita las eſcuſaciones que ninguno peca contra ſu voluntad. CCLXIIII.

ESte prouerbio contra aquella profunda queſtion de preſcitos ⁊ predeſtinados ⁊ ⁊ del libre aluedrio, dela qual diffuſamente tratan los theologos: ⁊ toca lo Boecio enel. iiij. ⁊. v. libros de conſolacion. E fue queſtion antigua entre los philoſophos antiguos, dela qual faze mẽciõ Seneca enel libro de prouidẽcia: ⁊ Ariſtotiles enel. ij. de periermenias: ⁊ algunos philoſophos antiguos Stoycos: touieron que todas coſas venian de neceſſario: y que ya determinado eſtaua, quando yo naſci ſi yo auia de ſer rico, o pobre, o bueno, o malo, o ſabio, o ſimple. Otros philoſophos llamados Peripateticos, delos quales fue Ariſtotiles, touieron que quando naſci no eſtaua ciertamente determinado ſi ſeria rico, o pobre, o ſimple, o bueno, o malo: mas que podria ſer que fueſſe vno, o que fueſſe otro, ſegun la diligencia que puſieſſe, ⁊ ſegun la parte que por mi libre aluedrio quiſieſſe eſcoger: ⁊ eſta opinion fue muy catholica ⁊ conforme al texto dela ſacra eſcriptura, que dize: Delante el hombre eſta la vida, o la muerte: el bien, o el mal: lo que le plazera, o querra eſcoger, eſſo le daran. E dios dixo por Moyſen: Yo pongo ay delante de ti, quiere dezir, en tu election el bien o el mal: eligiras el bien ⁊ deſecharas el mal. Ca ſi de otra guiſa fueſſe, como deziã los philoſophos, ⁊ querrian dezir algunos herejes, q̃ todas las coſas venian de

neceſſidad: y que aſſi eſtaua determinado q̃ yo fueſſe bueno, que no puede no ſer lo: y ſi eſtaua determinado que yo fueſſe malo, que no puede eſcuſarlo: ſin razon ſera de dar a mi galardon por ſer bueno, y dar a aquel pena por ſer malo pues voluntarioſamente no fue bueno, y voluntarioſamente aquel no fue malo. Mas porque eſtaua aſſi determinado era neceſſario que fueſſen: ⁊ aſi pereceriã todas las fees de Chriſtianos ⁊ Iudios ⁊ Moros, que prometen alos que bien vſaren galardõ ⁊ gloria perdurable. E alos que mal vſaren: pena ⁊ dolor para ſiẽpre, como ſe compadez ca eſto cõ la prouidẽcia ⁊ ſentẽcia de dios, ⁊ como eſtando el libre aluedrio digamos que dios ſabe todas las coſas, ⁊ que enla ſentẽcia de dios no puede auer falleſcimiento. Eſta es vna alta ⁊ profunda queſtion: ⁊ ſemejante, como dize Boecio, dela ſerpiente que mato Hercules que llaman Hydra, cuya vna cabeça cortada, naſcian ſiete aſſi eneſta manera vna queſtion ſuelta, naſcen ſiete della: ⁊ ſolo pertenece della tractar alo mucho ſabios: ⁊ a los otros creer lo que dize Athanaſio enel ſimbolo. Que los que bien fizieren, auran gloria para ſiempre: los que mal fizieren, auran pena perdurable. Tornando al propoſito el prouerbio quiſo tocar aqui la opinion verdadera ⁊ catholica: ⁊ moſtrar como enel poder de cada vno eſtaua de ſer bueno, o de ſer malo: ⁊ que ninguno podia auer eſcuſacion de ſu pecado, diziendo que neceſſidad lo auia traydo a pecar. Ca dize, *Que todo pecado*

do es acciõ y obra: toda accion o obra que hombre faze agora ſea honeſta, agora deſhoneſta es volũtaria: eſta en ſu mano dela fazer, o no delo qual ſe ſigue, que todo hombre que peca, que mas peca por propia malicia ⁊ voluntad que ha de pecar, que no por neceſſidad alguna que a ello le traya. Pues el que peca quiere las eſcuſaciones, diziendo que por neceſſidad lo hizo: que no es verdad ⁊ confieſſa ſe abiertamente ſu pecado: que ninguno peca contra voluntad, que en ſu mano fue de pecar, o no. Que ſegun dize Ariſtotiles enel tercero delas ethicas: De burlar es de repr, de quien para eſcuſacion de ſu pecado dixeſſe que lo auia fecho ⁊ cauſado la muger fermoſa que vio, o los buenos ⁊ deleytoſos manjares: ⁊ no acuſaſſe a ſi miſmo, como hombre que no auia fecho lo que deuia por ſu propia malicia ⁊ error.

Malquerencia de muchos, ſe aſconde ſo el beſo. CCLXV.

NO pẽſo Iudas que en otra manera pudo mejor encubrir la traycion que auia traſtado a nueſtro ſeñor, que beſandole ⁊ dandole paz: ca como el beſo ſea ſeñal de gran amor ſegun que ſe eſcriue enel cantico canticorum. Los que mal quieren a otros, no pienſan como encubriran ſu mal querer en otra mejor manera que dando paz ⁊ beſando.

Todas las coſas ſe deſcubrirã no digo ſi cayeres, mas ſi titubeares para caer. cclxvj.

SEgun dize el Euangelio: Ninguna coſa ay encubierta que en algun tiempo no ſe deſcubra: ⁊ caſo que las coſas que algunos fazen deſoneſta ⁊ no deuidamente, ſe encubrē por algun tiempo por temor del que las faze, que ſera tirano, o por amor que por no auergonçarlo no las deſcubrira el q̃ las ſabe. Mas ſi eſte cayere ⁊ abaxare de ſu eſtado, o titubeare para caer, dize el prouerbio: *Que todo ſe deſcubrira*: que los que han ceſſado de fablar, o ha ſido por temor, o por amor, como ceſſe el temor priuado el tirano de ſu poderio, o menguado hombre de ſu eſtado, queden pocos amigos, todos lo deſcubriran, que como dize Ariſtoti. ſon amigos por deleyte, o prouecho: ceſſando el deleyte, ⁊ ceſſando el prouecho ceſſa la amiſtança: ſolamente quedan los amigos por honeſto, ⁊ deſtos ſon pocos.

Toda afection es tal, que en lo que aquella ſe enloquece, pienſa que todos ſe enloqueſcen. CCLXVII.

SEgun dize Ariſtotiles enel ſegundo delos rhetoricos, el amor ⁊ la malquerencia ciegan el juyzio: ſegun lo qual ſi a mi con amor ⁊ afection deſordenada me pareſce bien alguna coſa, ⁊ me enloquezco enella, auiendo cō ella mas deleyte ⁊ plazer que es razon, ciegā ſe me el juyzio por tal manera, que pienſo q̃ como yo me deleyto deſmeſuradamente en̄ aq̃lla coſa, q̃ aſſi farã los otros. E eneſte ſe engañan todos los hombres: que como dize Ariſt. enel. ij. libro delas politicas: No ſe podra

contar

contar quanta delectacion cada vno aya enlo ſuyo, ⁊ quanta differencia ay vn hombre penſar la coſa ſer ſuya ⁊ agena. E eſta delectacion deſmeſurada que el hombre ha enla coſa ſuya, faze alos hombres enloqueſcer enella: ⁊ engañale ſu afecion que pienſa.

Piēſen los hōbres mal de ti, porque los buenos deſplazer alos malos, loor es. cclxviij.

VNo delos mayores trabajos que los hombres han ſegun dize Seneca, enel libro que compuſo delos remedios dela fortuna, es que los hombres pienſan o digan mal dellos ⁊ a eſto da el vna buena reſpueſta, diziendo: Mouer me ya yo, ⁊ auria deſplazer ſi Lelio, ſi Caton, ſi los dos Scipiones dixeſſen mal de mi: mas ſer deſloado delos tales hombres que dizen mal de mi, loor es a mi.

La muerte da ſu mereſcimiento, alos que ſon diferentes en vida. CCLXIX.

DIferēcia ay entre la muerte delos buenos, ⁊ la muerte delos malos. Ca ſegun dize el pſal. La muerte delos malos es muy mala: ⁊ dela muerte delos buenos ſe eſcriue enel apocalipſi. Bienauenturados ſon los hombres que mueren enel ſeñor: la qual diferencia pone biē Iſocrates, enel libro que compuſo delas exortaciones: donde el morir la fortuna lo dio por ley a todos los hōbres: ⁊ bien morir la propia natura lo dio alos virtuoſos. E Virgilio eſcriue enel. x. libro delas Eneydas, dōde dize: A todo hombre eſta determinado

deſu vida ⁊ el tiempo que no podra recobrar: mas eſtender la fama por fechos, eſto ſolamente es obra delos virtuoſos.

Cada dia es de ordenar, aſſi como ſi fueſſe el poſtrimero. CCLXX.

NVeſtra vida aſſi es pueſta ſo infinitos caſos ⁊ peligros, q̃ no podemos dar paſſo, ſin q̃ nos pongamos a peligro de muerte. E por eſſo dize Seneca enla .ij. tragedia: Que ninguno pudo tener tan fauorables los dioſes, q̃ ſe pudieſſe prometer el dia de cras. E Salomon dize enlos prouerbios: No te glories para el dia de cras, q̃ no ſabes lo que parira el dia por venir. E por eſſo nueſtro ſaluador enel Euangelio, nos manda q̃ velemos ⁊ oremos, porq̃ no ſabemos el dia ni la hora. Ca lo mas cierto q̃ hõbre tiene es la muerte.

Reputa te por orador, ſi te atraxeres alo que cumple fazer. CCLXXI.

DEzia el apoſtol, Que le era dado vn aguijon de Sathanas que lo atormentaua: ⁊ q̃ via vna ley en ſus miembros, que repugnaua ⁊ cõtradezia ala ley de ſu voluntad. E Ariſto. dezia en fin del primero delas ethicas: que en el hõbre ſon dos partes: vna es apetito ſenſitiuo, q̃ lo inclina ſiempre a obrar brutas y beſtiales coſas: ⁊ otra el apetito intellectiuo, que lo inclina a vſar de virtud ⁊ razon. E eſta es la que el apoſtol llama la ley del entendimiento. Pues quando hõbre quiere fazer alguna coſa, concurren eſtas dos potẽcias alo

inclinar

inclinar cada vna alo ſuyo: ⁊ cada vna faze razon por ſi eneſta manera: Si hombre propone de cometer adulterio, dize el apetito ſenſitiuo, q̃ es la que llama el apoſtol la ley de los miembros, que toda coſa delectable es de proſeguir ⁊ de fazer. E como aquel acto ſea delectable, que aquel acto es de proſeguir ⁊ fazer. Dize la razon, que es la que llama el apoſtol la ley delos entendimientos, que toda coſa deſoneſta, ⁊ que trae y cauſe pecado, es de euitar ⁊ fuyr. E como el adulterio ſea deſta manera, aq̃l adulterio es de euitar ⁊ fuyr, propueſtas eſtas razones por cada vna delas partes, ſi nueſtro ſeñor da tãta gracia a aquel que penſo adulterar, que crea ala razon ⁊ al entendimiento, ⁊ no al apetito ſenſitiuo ⁊ ala ley delos miembros, deue ſe tener por buẽ orador: que el buen orador (como dize Tulio enla rhetorica) el oficio principal ſuyo, es por buenas perſuaſiones ⁊ razones inclinar ⁊ fazer alos hombres que fagan lo que el quiere. E ſi el orador es virtuoſo ⁊ bueno, atrae alos hombres a fazer lo que cumple. E ſi el orador es malo, atraera alos hombres a fazer mal. Tanto que ponen por quiſtion Ariſtotiles ⁊ Tulio, ſi la arte oratoria ha traydo por los malos miniſtros della mas daño alas comunidades que prouecho. Como quier que ſea no ſe deue dezir orador, ſino el que ſe esfuerça ⁊ procura inclinar ⁊ atraer alos hombres por buenas perſuaſiones y razones a que fagan obras de virtud, y fuyan los vicios como hazen los buenos predicadores.

res. E por eſſo Tulio enla rethorica nueua, enel comienço enla difinicion que puſo del orador, dixo: Que auia de ſer buen varon, ⁊ ſabio en fablar.

A la renzilla mezcla alguna blandu-
281 *ra.* CCLXXII.

SEgun de ſuſo es dicho enel prouerbio: *El q̃ vence la yra, &c.* La yra trae cõſigo muchos malos ⁊ dañoſos effectos, tanto q̃el ſabio dixo, q̃ la yra no mora ni repoſa ſaluo enel ſeno del loco. E Caton dize, q̃ la yra embarga y apaſſiona al coraçon. Pues ſi tu has yra con alguno, ⁊ riñes conel, para que parezca que del todo no ſales de tu ſentido, couiene q̃ mezcles algunas blandas fablas, porque no parezca que aquella renzilla la has eſtando fuera de tu ſentido vencido de yra.

El pecar mas ſe deue dexar por odio,
282 *que por miedo.* CCLXXIII.

EL mal que ſe dexa de hazer por miedo, no ſe dexa de hazer, porque la voluntad no eſta preſta para pecar, mas por temor dela pena, aun q̃ no ſe acabe actualmente el pecado, ſola la voluntad lo cauſa ⁊ acaba: ſegun dize nueſtro ſaluador enel euangelio: Que quien viere muger, ⁊ la cobdiciare, ya la fornico en ſu coraçon: Segun lo qual, ſola la voluntad que cobdicio fornico: ⁊ aſſi peco mortalmente, aunque deſpues por miedo no conſintio ni conſumio el pecado actualmente.

E por

E por tanto dezia Seneca enel libro de prouidencia: Si ſupieſſe que los dioſes lo auian de perdonar, ⁊ los hombres no lo auian de ſaber, por la fealdad del pecado aborreſceria el pecado. Aſſi que el pecado es tan feo y torpe en ſi, que hombre le deue auer odio y mal querencia por la torpeza y fealdad ſuya. Por lo qual mas lo deue hombre dexar de fazer, que no por recelo de pena alguna que teme.

Buena coſa es perdonar ſiempre, aſſi como ſi tu pecaſſes cada dia. cclxxiiij.

VNa delas principales coſas con que entendemos inclinar a nueſtro ſeñor a que aya miſericordia de nos, ⁊ perdone nueſtros pecados es lo que le dezimos cada dia enla oraciõ del pater noſter: Que perdone el a nos los errores que le fazemos, aſſi como noſotros perdonamos los errores que nos fazen. Pues ſi es verdad como dize el pſalmo: Que por mucho que vn hombre ſea juſto, ſiete vezes peca cada dia: la flaqueza de nueſtra humanidad no nos dexa eſtar ſin pecar ⁊ errar. Pues ſi alguno errare contra nos, deuemos le perdonar, porque dios nos perdone los errores que contra los otros fazemos.

Buena coſa es ſeguir las piſadas delos mayores, ſi derechamente anduuieron. CCLXXV.

NVeſtros mayores, ſegun dize Seneca en vna epiſtola: ſon como nueſtros capitanes, o guion, o adalides, que nos nueſtra el ca

camí

mino que auemos de lleuar. Mas dize que no ſon nueſtros ſeñores, quiere dezir, que no nos ataron aque no ſiguieſſemos otro camino ſino el que ellos ſiguian: mas aſſaz fizierõ en moſtrar nos el camino por donde auiamos de andar: ⁊ ſi derechamente anduuieron, ſiguiremos ſus piſadas: ⁊ ſi mas pudieremos acreſcentar delo que ellos puſieron, faremos lo que la buena tierra faze con la ſimiente que le echan, que torna lo que le dieron con vſura: ⁊ donde no pudieremos acreſcentar ala doctrina que nueſtros mayores nos dexaron, aſſaz faremos en no errar el camino que nos moſtraron. E por tanto Seneca delas principales doctrinas que dio a Lucilio, ſegun q̃ el pone en vna epiſtola, por donde el quiſo moſtrar como no falleſceria dela virtud, ⁊ ſiempre vſaria bien, fue q̃ ſiempre touieſſe preſente en ſu memoria, como eſpejo en quiẽ acataſſe vna buena ⁊ virtuoſa perſona delos mayores ſuyos, q̃ auiã ſeydo aprouados por buenos: agora fueſſe eſte. Catõ, o Lelio, o Scipiõ, o otra buena perſona porq̃ teniendo preſentes en ſu memoria aq̃ſtos q̃ anduuierõ derechamẽte, ſeguira las piſadas dellos.

Todo doctor q̃ peca en la razõ dela vida, mas torpe es: porque peca enel oficio, de q̃ quiere ſer maeſtro. CCLXXVI

NVeſtro ſaluador como buen doctor ⁊ maeſtro, ſegũ dize S. Lucas enel comiẽço delos actos delos apoſtoles, comẽço a fazer ⁊ a enſeñar. Aſſi q̃ primero fizo y obro virtuo-

ſamen-

ſamente, antes que enſeñaſſe la doctrina virtuoſa. Lo qual ſegun dize el Euangelio, no fazian los ſacerdotes ⁊ doctores dela ley, que ponian cargas graues ⁊ incomportables al pueblo, y ellos no fazian coſa delo que enſeñauan. E por tanto dezia nueſtro ſaluador, q̃ ſobre la cathedra de Moyſen, ſe auian aſſentado los principes ⁊ los fariſeos, q̃ fizieſſen qualquier coſa que les dixeſſen, ⁊ ſus obras no las fizieſſen. Aſsi que eſtos porque pecauan enel oficio de que querian ſer maeſtros, mas torpes eran que otros. E por eſſo dize Caton, q̃ torpe coſa es al maeſtro, quando la culpa le redarguye a el.

786

Dos maneras ſon de pecar: vna por propoſito, otra por negligencia. cclxxvij.

SEgun dizen los juriſtas, el pecar acaeſce en muchas maneras, o ſabiendo que peca, o no ſabiendo, ⁊ ſi ſabe que peca, ⁊ peca voluntarioſamente, o por fuerça que le fuerçã alo fazer, ⁊ ſi voluntarioſamente peca, o peca cõ deliberacion, o impetuoſa, o arrebatadamente. E ſegun eſta diſtinciõ ⁊ la qualidad del pecar, aſsi ſe agraua o mengua la pena: aſsi meſmo pecados ay que ſe cometen no faziendo. Los pecados que ſe cometen no faziendo, ſon dexando de fazer aquello a que hõbre es obligado. Ponen enxemplo los theologos, del que no ſe confieſſa a ſu propio ſacerdote, ſi quiera vna vez enel año, ⁊ del q̃ no oye miſſa ſi quiera el domingo: ponẽ enxemplo los juriſtas, ſi algun ſieruo vee q̃ quieren matar a

ſu ſe-

ſu ſeñor es obligado a le defender ſu vida y procurar que antes maten a el ⁊ no al ſeñor: y ſi aqueſto no faze, peca no lo faziendo. Otro ſi, ſi el heredero no venga la muerte de aquel a quien ſucedio, priuar lo han dela heredad: y eſte peco no faziendo, ⁊ llamaſe pecado por omiſsion. Como deue ſer penado, el que en cada vna delas maneras ſobredichas peca, los doctores fazen muy largo proceſſo cerca dello: ſegun lo qual aunque muchas maneras ay de pecar, ſegun he dicho, todas quaſi ſe reduzen alas que dize el prouerbio, *Por propoſito, o por negligencia.*

Muchos dexan de pecar eſtando en miedo, y no con ynocencia: aqueſtos mas ſon de dezir temeroſos, q̃ ynocẽtes. cclxxviij.

EL que dexa de pecar, y no por odio ni aborecimiento q̃ ha enel pecado, mas por temor dela pena que recela de padeſcer, eſte no deue ſer dicho inocente y ſin culpa, pues no dexo de pecar por propia voluntad, mas por temor: que ya quanto enel fue, corrompio ſu conſciencia en penſar de pecar: y aſſi peco mortalmente Lo qual fue mas largamẽte explicado enel prouerbio de ſuſo que comiença: *El pecar mas ſe deue dexar, &c.*

Antes q̃ prometas, deues proueer como cumpliras lo que prometieres. cclxxix.

SEgun dize Dauid enel pſalmo: Mejor es no fazer voto, ni prometer coſa, que votar ⁊ no lo complir. E aſſi mejor es no prometer,

que

que lo prometido no dar. Ca como dize vna ley ceuil: No ay coſa que mas vnos hombres deuã a otros, q̃ guardar cada vno lo que promete a otro: pues ſi algo prometes, porque no ayas de caer en falta enlo que prometiſte, dize: *Que deues proueer primero como cumplas lo que prometieres.*

Quanto fueres mejor, tanto ſeras mas religioſo. CCLXXX.

MEjor, ſe puede tomar aqui en vna de dos maneras, o por hombre de mas eſtado, o por mas virtuoſo. En cada vna deſtas maneras eſta bien el prouerbio, ⁊ querra dezir: Quanto fueres en mas eſtado, tanto ſeras mas religioſo: ca los menores han por eſpejo de ſus coſtumbres alos mayores: ⁊ ſi el mayor es virtuoſo, ⁊ teme a dios, los menores ſeran virtuoſos y temeran a dios. Y eneſta manera ſe toma aqui religioſo, por hombre virtuoſo, y que teme a dios: y ſi el mayor es vicioſo y malo, los ſubditos ⁊ inferiores ſerã aſſi meſmo vicioſos y malos, ſegun que introduze Ariſto. enel primero delas ethicas, del rey Sardanapalo q̃ fue mugeriego, y dado a vicios y a pecados, que todos ſus ſubditos tomauan enxemplo del, y eran malos y vicioſos, y ponian por ſu eſcuſacion que no eran de reprehender, pues el rey ſuyo lo fazia aſſi. Y por tãto queriendo el emperador Nero repudiar a Octauia ſu muger legitima (ſegun introduze Seneca enla. ix. tragedia) ⁊ porque Seneca gelo retrataua q̃ lo no fizieſſe, dixo: Como no

eſtar

eſtara honeſto ⁊ licito a mi, de fazer lo que cada vno del pueblo puede fazer? Dixo Seneca, que no: q̃ el pueblo ſiempre quiere q̃ mas virtudes aya enel principe, que no enla gente comun: porq̃ todos aprendan del bien biuir. Y eneſta manera bien dize el prouerbio: *Quāto mejor fueres, tanto ſeras mas religioſo.* E ſi ſe toma mejor, por mas virtuoſo, biē dize aſſi miſmo el prouerbio: *Que quanto mejor y mas virtuoſo fueres, tanto ſeras mas religioſo*: quiere dezir, tanto ſeras mas allegado a dios.

A los padres, faras piedad: alos pariētes, amor: alos amigos, fe: a todos generalmēte, ygualdad. CCLXXXI.

SEgun dize vna ley ceuil: Los hombres ſegun diſpoſicion dela ley natural, ſon deudores a dios ⁊ alos hombres. Y eſta deuda q̃ a cada vno ſe deue, departe ſe por diuerſos nombres: ca a dios deuemos religion: ſegun dize Tulio enel. ij. libro dela rethorica vieja. Alos padres, por la naturaleza que dellos recibimos enel engendramiento, y el trabajo q̃ con nos ouieron en nos criar, deuemos el oficio de piedad. E por tanto por la gran piedad que Eneas ouo con Anchiſes ſu padre, al tiempo que lo ſaco en ſus hombros del fuego de Troya (ſegun pone Virgilio enel ſegūdo delas Eñydas) nombran a Eneas por apellido, El piadoſo Eneas. Alos parientes, por el vinculo de ſangre, que cō nos han, deuemos amor y delecion, que auemos de guardar ſus honrras ⁊ vida, como las nueſtras meſmas. E por

E por tanto queriendo los fijos de Iacob matar a Ioſeph, por la embidia que los hermanos le auian. Iudas vno delos fijos de Iacob no cõſintio alos hermanos que lo mataſſen, diziendoles: No lo fagamos, que nueſtro hermano ꝛ nueſtra carne es. Dize que alos amigos deuemos fe: ꝛ ſegun dicho es de ſuſo, la ley dela amiſtança es vn querer, ꝛ vn no querer: ꝛ que yo repute el bien de mi amigo, como mio: ꝛ el mio, como ſuyo: ꝛ como de ſuſo dezia, que de mucho tiempo antes deuemos deliberar ſi nos conuerna tomar alguno por amigo: ꝛ deſpues que lo delibraremos, tã fiablemente tratar ꝛ fiar del, como de nos otros miſmos: ſegun dize Seneca enla. iij. Epiſtola. Los que virtuoſos han de ſer, han de biuir ygualmente con todos los hombres: ꝛ mientra mayor fuere, mas ygual ha de ſer, ꝛ mas gracia alcançara de dios.

Ternas paz con los hombres, y guerra con los vicios. *CCLXXXII.* 29

COmo dize Tulio enel libro de amicicia: Quanta ſea la fuerça dela amiſtança ꝛ dela concordia, bien ſe puede entẽder delos daños q̃ vienen diſſenſiones ꝛ diſcordias. Pues la paz (ſegun dize ſant Auguſtin enel libro de la cibdad de dios) no es otra coſa ſino vna amiſtança ꝛ ordenada cõcordia, la qual dize el prouerbio que deuemos auer con los parientes: ꝛ porque acaeſce que por mucho que ſe quieran guardar vnos parientes a otros, y eſtar en paz y en amor, no pueden falleſcer ni

falleſcen

falleſcen cauſas que cauſen entre ellos diſſen
ſion y diſcordia, acordaron los antiguos ſe-
gun introduze Valerio enel ſegundo libro,
enel titulo delos eſtatutos antiguos, de inſti-
tuyr ⁊ ordenar que ciertos dias en cada vn a-
ño comieſſen todos los parientes en caſa del
pariente mayor: porque alli, ſin otro juez,
ni entreuenir otra perſona eſtraña, ſe dixeſ-
ſen las quexas que vnos parientes auian con
tra otros: y los parientes los concordaſſen ⁊
reduxeſſen a paz. Han de tener aſſi miſmo los
hombres paz, no ſolamente con los parien-
tes, mas con los amigos: que como de ſuſo es
dicho, los amigos ſon dos cuerpos y vna vo-
luntad: y hã de tener vn querer: y vn no que
rer: y no deue auer entre ellos diſſenſion algu
na, ni ſe offender vnos a otros, ſin ſe tornar
la paz que vna vez entre ſi puſieron: en otra
manera incurririã en crimen de aleue (ſegun
las leyes ⁊ ordenaciones de Caſtilla) y por tã
to, porque antiguamente fue hecha paz en-
tre los fidalgos de Caſtilla, eſta ordenado que
ſi ſin tornar la paz vn fidalgo offende o inju-
ria a otro, q̃ ſea auido por aleuoſo. Auemos
de tener aſſi miſmo amiſtança, y por conſi-
guiente paz con nueſtros enemigos: alo qual
nos deuen induzir algunas cauſas, que dize
ſant Gregorio enel . xiiij . libro delos mora-
les. La primera, por quanto caſo que los ene-
migos nos fagan malicioſamente ſus malas
obras, ſi con paciencia las ſofrimos nos traen
prouecho ⁊ ſalud. La ſegunda, por quanto ſi
los enemigos algun daño nos hazen, es de
creer

creer que lo fazen por permiſſion de dios: y aſſi es de penſar que dios lo faze. Las quales dos cauſas mueſtra Iob, quando dixo alos cõpañeros que tanto le auian injuriado y moleſtado, que como amigos ouieſſen miſericordia del: y dixo deſpues, porque la mano del ſeñor me toco. Otras cauſas aſſi meſmo pone ſant Gregorio enlos dichos lugares, por mas eſtenſo: ſegũ lo qual bien dize el prouerbio: *Que con todos los hombres deuemos auer paz*: con parientes, y con amigos ꝛ con enemigos: y que los deuemos amar, y dize: *Que deuemos auer guerra contra los vicios*, contradiziẽdolos, ꝛ no conſentiendo en coſa que cauſe pecado ꝛ vicio: eſtaremos en paz con nos y con dios: que ſegun dize ſant Gregorio enel .ix. delos morales: Qualquier q̃ cõtradize a dios faziendo malas obras, y cometiendo pecado, en ninguna manera puede eſtar en paz: ſegun dize Iob: Quien quiſo reziſtir a dios, y eſtuuo en paz. Pues cõuiene para eſtar bien cõ dios, que ayamos guerra con los vicios, y paz con los hombres. Y entre todas las bienauenturanças que nueſtro ſaluador puſo enel ſermon que fizo enel monte, ninguna puſo mayor, que la que dixo: Bienauenturados ſon los pacificos, que ſon los que eſtan en paz, que ſeran llamados fijos de Dios. Y el apoſtol que dize: que deſpues que fuyamos la auaricia ꝛ todas las cobdicias deſordenadas (lo qual es tener guerra con los vicios) concluye, Amad la paz y la verdad, y el dios dela paz y el amor morara con voſotros.

R Con-

Conuiene mandar al dinero no ſer-uille. CCLXXXIII.

Si ſabes vſar del dinero, es ſieruo: y ſino es ſeñor. CCLXXXIIII.

El dinero no farta al auariento: antes le pone mas cobdicia. CCLXXXV.

Estos prouerbios eſtan declarados aſſaz cõplidamente en los prouerbios de ſuſo: *El auariento el meſmo, &c.* Eſcriue ſe enla Cronica delos philoſophos antiguos, que Bias vno delos ſiete ſabios de Athenas, vio vn rico auariento: ⁊ preguntaron le que le pareſcia de aquel: El qual reſpondio: Eſte no poſſee las riquezas, mas las riquezas poſſeen a el. Y enel Ecleſiaſtico ſe eſcriue: Que el auariento nunca ſe fartara de dinero: y el que ama las riquezas nunca vera fructo dellas. E Virgilio dize enel tercero delas Eneydas, que dixo Eneas ſobre la muerte de Polidoro fijo del rey Priamo, que lo mato vn rey comarcano amigo ſuyo por tomar le el dinero que conſigo leuaua: Ninguna coſa dexara de forçar fazer alos hombres mortales la deſcomulgada fambre de oro. E Tulio dize enla rethorica nueua, que dos coſas ſon que traen alos hombres a cometer maldad: La mengua, ⁊ la auaricia. E por eſſo como dize el apoſtol: Que la cobdicia es rayz de todos los males, ⁊ Seneca en vna epiſtola: Ala pobreza falleſcen muchas coſas, la auaricia nunca ſe farta de coſa. E Caſſiodoro enlas epiſtolas, dize que aſſi como

mo el ydropico quãto mas beue, mas ſed ha: aſſi el auariento quanto mas tiene, mas creſ: ce ſu cobdicia.

295

Mas es de tener por fuerte el que vence las cobdicias, que el que vence los enemigos. CCLXXXVI.

SEgun dize Ariſtotiles enel ſegundo libro delas politicas, infinita coſa es de ſu natura la cobdicia, ⁊ no la pueden fartar muchos bienes: quiere dezir, que mas biuen por comer, que comen por biuir: ⁊ como la cobdicia delas delectaciones (ſegũ dize Ariſtotiles enel. ij. delas ethicas) ſe aya criado con nos deſde que naſcimos, es meneſter gran fortaleza para la reprimir ⁊ reſiſtir por ſer tã entrañable en nos, ⁊ tan antigua en nos ⁊ ſiempre es contraria dela razon: ⁊ aqueſto es ſegun de ſuſo es dicho, lo q̃ el Apoſtol dezia: Que veya vna ley en ſus miembros que repugnaua ⁊ contradezia ala ley de ſu entendimiento. Pues cierta coſa es, como es mas fuerte coſa ⁊ de mayor virtud ⁊ diſcrecion, guardar ſe hombre del enemigo familiar de caſa, que del q̃ eſta fuera de caſa: aſſi es mas fuerte coſa ⁊ de mayor virtud, vencer hombre las cobdicias, que ſon el enemigo familiar de caſa, que eſta dentro en nueſtros miembros (como dize el Apoſtol) ⁊ criadas en nos, y encorporadas en nos, que no vencer los enemigos q̃ ſon apartados de nos. E por eſſo dezia Salomõ enlos prouerbios: Que mejor es el paciẽte q̃ el varõ fuerte: porq̃ reprime ⁊ ſojuzga la

cobdicia que tiene de ſe vengar. Y el que es ſeñor de ſu coraçon, que es el que no es induzido ni traydo por ſus cobdicias deſordenadas, dize que es mejor que el que combate las ciudades.

296 *Las encubiertas malquerencias, peores ſon que las deſcubiertas: y por tanto el parlero enemigo, menos ofende que el callado.* CCLXXXVII.

DIferencia ay ſegun pone Ariſtotiles enel ſegundo delos rethoricos, entre yra y malquerẽcia, o enemiſtança: y entre muchas diferencias que ay eſcriue, pone dos principalmente. La primera, que el ayrado luego manifieſta ⁊ dize la yra q̃ tiene contra alguno: el enemigo encubre la enemiſtança que tiene contra ſu enemigo: ⁊ diſſimula que no tiene enojo ninguno del. La otra diferencia, es que el ayrado no ſe deleyta del mal que viene aquel cõtra quien ha la yra, ſi el no gelo faze, o quiere q̃ el otro ſepa que el lo faze. La enemiſtança plaze le de qualquier mal y daño que venga al enemigo, aun q̃ el no gelo aya fecho ni cauſado, o ſi lo faze o cauſa, plaze le que no ſienta el enemigo que el lo faze. E por tãto dize el prouerbio, q̃ las encubiertas malquerencias, q̃ ſon las del enemigo, ſon peores q̃ las deſcubiertas, que ſon las del ayrado y del parlero enemigo q̃ es el ayrado: mas no nos podemos guardar del callado, q̃ muerde como perro eſcuſero: ⁊ mueſtra ſe q̃

no ha voluntad de dañar, ⁊ daña: por lo qual amenazando Medea a Iazon, porque auia tomado otra muger, ⁊ a ella auia deſechado diziendo los males ⁊ daños que auia de fazer a el y a ſu caſa, la Nutriz la corrigio y caſtigo (ſegun introduze Seneca enla . vij. tragedia) diziendole: Medea, yo te ruego que calles, y tus querellas las encomiendes al ſecreto dolor. Y qualquier que con ygual coraçon pudo ſufrir con paciencia las grandes llagas ⁊ males, eſte ſe pudo vengar: que la enemiſtança encubierta, aquella es la que daña, ⁊ las malquerencias deſcubiertas pierden lugar de vengança.

La vergõçoſa confeſſiõ del pecado, es coſa cercana dela ynocencia. cclxxxviij.

SEgun la flaqueça de nueſtra humanidad, no nos podemos eſcuſar de caer, ⁊ pecar, ⁊ perder aquella ynocencia en que fuimos criados: para la qual recobrar, no ſe pudo hallar otro mejor remedio, que confeſſar el pecado con verguença ⁊ humildad: lo qual daua por conſejo la Nutriz a Fedra, que auia penſado de amar a Ypolito ſu entenado, ⁊ diſponia del todo dele deſcubrir el amor que le auia (ſegun introduze Seneca enla. iiij. tragedia) diziendo le como aquel penſamiento era contra toda honeſtidad ⁊ caſtidad que el primero grado dela caſtidad, es no querer pecar, ni ſe dexar apartar del camino dela caſtidad. El ſegundo grado, es ſi quiſo pecar, conoſcer, ⁊ confeſſar q̃ aquel querer era malo ⁊

deſoneſto. E por eſſo dezia Salomon enlos prouerbios: El que aſconde ſus pecados, no ſera endereçado: y el que los confeſſare ⁊ ſe apartare de pecar, conſiguira miſericordia: la qual confeſſion del pecado para que ſea ſercana dela ynocencia, ha de contener en ſi quatro coſas. La primera, ſegun dize ſant Gregorio enel noueno libro delos morales, es q̃ ſe acuſe aſi miſmo por el mal que fizo, o penſo fazer: que como ya el pecador por final de liberacion ſuya reprimio ⁊ piſo la delectaciõ dela carne, con oſada boz ſe mueue en confeſſion de ſu acuſacion, diziendo lo que Iob dezia: Soltare contra mi la mi fabla: ca entonces la voluntad fuerte y virtuoſa, ſuelta contra ſi las palabras de ſu acuſacion, quando deſcubre lo que primero en grand verguença ſuya tenia eſcondido. E por tanto confeſſando enteramente ſu pecado, dezia: Yo no aſcondi como los otros hombres mi pecado, ni encubri mis maldades en mi ſeno. Lo qual ſi Adan fiziera como peco, ⁊ no ſe aſcondiera dela cara de dios, ⁊ abiertamente ſe acuſara ⁊ confeſſara ſu pecado, no le maldixera dios, ni lo condenara por ſu ſentencia enla forma q̃ lo condeno. Mas el pẽſando ſe deſcargar, echo la culpa ala muger, ⁊ la muger echo la culpa ala ſerpiẽte, en lo qual q̃riendo cada vno dellos deſcargar ſu culpa, la acreſcẽtaron. La ſegunda condiciõ que ſant Gregorio, pone que ha detener la cõfeſſion, es q̃ ſea amarga: q̃ dize que ſon algunos q̃ confieſſan ſus culpas a altas bozes, y enla cõfeſſion no gimen,

men, ⁊ dentro de ſi no han amargura ⁊ deſplazer porq̃ pecarõ. E por tanto Iob, quando dezia a dios q̃ le dexaſſe ⁊ ſoltaria cõtra ſi meſmo ſu fabla, añadio: Fablare en amargura de mi anima. La tercera condicion q̃ la confeſſion ha de auer, ſegun que ſant Gregorio dize enel. xxij. libro delos morales, es q̃ ſea humilde, q̃ dize que comienço de lumbre es la humildad dela confeſſion: ⁊ q̃ no perdona aſi miſmo, el que no ha verguença de confeſſar el mal q̃ fizo. E muchos ay, dize ſant Gregorio, q̃ cōfieſſan ſus culpas, y no ſon humildes: como ſon aquellos q̃ confieſſan ſus pecados no acuſando los alguno: y como alguno los quiere corregir de ſu culpa, porque no parezcan pecadores, inquieren ⁊ buſcan como ſe defiendan. E la ſeñal dela humildoſa confecion, es que el pecador ſe acuſe dela culpa q̃ fizo: ⁊ ſi otro le redarguyere della, que no la niegue, que eſcripto es: El juſto enel comienço acuſador es de ſi miſmo. La. iiij. condicion que la confeſſion ha de tener, dize ſant Gregorio, que ha de ſer tan fuerte, que no dexe el pecador por verguença del ſacerdote abiertamẽte de confeſſar ſu pecado y no tanto (dize ſant Gregorio) q̃ ſe marauilla en Iob dela grandeza de ſus virtudes, quanto dela humildoſa confeſſion de ſus pecados. Y eſta humildoſa confesſiõ, es la q̃ dize aqui vergonçoſa: la qual fecha enla forma ſuſo dicha, es coſa biẽ cercana dela ynocencia: quiere dezir, que ſera auido ante dios quaſi ſi fueſſe ynocente y ſin pecado. Y eſto es lo q̃ dezia dios por bo-

ca de Ezechiel profeta: Que aun q̃ caſo fueſſe que vn hombre ouieſſe fecho muchos pecados delante dios, ſi ſe conuertia ⁊ humildoſa mente confeſſaua ſus pecados, que no auria dios jamas memoria dellos: lo qual es tanto, como ſi ſiempre fuera ynocente ⁊ ſin culpa.

Muchos maldiziendo a los locos, fazen injuria a ſi miſmos. CCLXXXIX.

DOs textos pone Salomon enlos prouerbios, que parecen contrarios vno a otro. El vno dize, Reſpõde al loco en ſu locura: porque no ſe yguale cõtigo: ⁊ eſto es porq̃ dela reſpueſta q̃ el te dara, no podras tu auer honor algũo, ca el loco por coſa q̃ le digã, no recibe injuria algũa: y en ygualando ſe el cõtigo enel reſpõder es ati aſaz mengua ⁊ injuria.

Fermoſa coſa es dar a quien no demanda. CCXC.

EL que recibe el beneficio, pareſce que lo compra en demandarlo, y pierdeſe mucho dela gracia en guardar a que otro ſe auerguence enla demandar: que como dize Caſſiodoro: De ninguna coſa ha mas verguença el generoſo coraçon, que de demandar. Y Boecio dize enel ſegundo de conſolacion, contra los q̃ ponen ſu bienauenturança en honores. Tu que cobdicias pujar a otros en honrra, guarda que te enuilezes enla demandar. Pues mucho ha de guardar el que quiere dar, que otro no demande: porque no parezca enuileſcer en demandar.

Co-

Comienço es de diſcordia, fazer delo comun propio. CCXCI.

SEgun dize Seneca en vn prouerbio adelãte: *Repoſadamente biuiriã los hombres, ſi de medio ſe quitaſſe, mio, y tuyo*: Que traxeron las diſcordias entre los hombres: que ſi Adam eſtuuiera en ſu primera ynocencia, y no pecara: y cada vno delos hombres ſe contentara con lo que le cumplia, y auia meneſter, no ſe apropriaria cada vno aſsi las coſas, ſegun que ſe las apropian: lo qual viene del deſordenado ⁊ corruto apetito. Y el primero que quiſo vſurpar ſeñorio fue Nembrot, ſegun ſe lee en el Geneſi: y de alli ouieron cauſa ⁊ comienço las diſcordias y guerras: porque lo q̃ era comun a todos, aquello quiſo apropriar a ſi.

Muchos temen la fama, pocos la conſciencia. CCXCII.

DIze Boecio enel tercero libro de conſolacion, ⁊ Ariſtotiles enel primero delas Eticas: Los hombres ſe departieron en poner la bienauenturança en diuerſas coſas: que vnos dixeron que la bienauenturança eſtaua en auer deleytes corporales, y otros que en tener muchos dineros: otros que en tener grãdes ſeñorios: otros que creyeron que fablauan mas honeſtamente, dixeron que la bienauenturança eſtaua enel buen renombre: ⁊ fablaron mejor que ninguno delos primeros: que como dize Salluſtio enel Catilinario: Aquel me pareſce biuir y gozar de ſu anima, el

que ocupado en algun negocio buſca fama de alguna buena arte que ſepa. E muchos de aqueſtos (ſegun dize Boecio enel tercero libro de conſolacion) vſurparon para ſi gran nombre cõ falſas opiniones del pueblo. Pues como los tales como aqueſtos pongan ſu bienauenturança enel buen nombre, ꝛ quieran mas parecer buenos que no ſer lo, dexan de fazer coſas torpes, ꝛ deſpues, mas por no caer dela fama en q̃ eſtan, que no por temor dela conſciencia, que como el fin de aqueſto ſea auer fauor del pueblo, por alcançar el buẽ nombre muchas coſas faran en que ofenderan la conſciencia, por complazer al pueblo, y muchas coſas malas dexarã de fazer (como es dicho) mas por no amenguar ſu fama, que por no ofender a dios.

Algunos matan alos enemigos, no porque los teniã, mas porque temiã. ccxciij.

ENeſte prouerbio no ſe da dotrina alguna delo que ſe deue fazer, mas pone lo que algunas vezes acaeſce. Y puede auer eſte prouerbio dos entendimientos. El vno, que ſi yo fize tales obras, o alguno, por las quales el con razon deue ſer mi enemigo, caſo que el no ſepa el daño que le fize por reçelo y temor que he, que ſi lo ſabe ꝛ viene a ſu noticia, que me buſcara la muerte como a enemigo. Dize el prouerbio, que acaeſce que aunque el no tenga a mi por enemigo, pues no ſabe el daño que le fize: que yo me diſporne alo matar por el temor q̃ yo eſpero auer del. E por tãto

dizen

dizen los juriſtas, que ſera ſuficiente excepciō para repeler y deſechar algun teſtigo, aſsi como enemigo, diziendo: Yo le fize obras de enemiga, caſo q̄ no ha ya venido a ſu noticia, ni el me tenga por enemigo. Otro entendimiento puede auer, que aquel aquien yo buſco la muerte, no ha fecho a mi ni yo a el, daño ni mal, porque el me deua tener por enemigo, ni yo a el: mas he recelo ⁊ temor q̄ adelante ſera mi enemigo, por algunas coſas que ſe podrā mouer entre nos, puede acaeſcer q̄ yo mate a eſte, aſsi como a enemigo, pueſto q̄ lo no tenia, mas porq̄ lo temia. Y en ninguno delos caſos ſuſo dichos yo puedo matar al tal que es mi enemigo, o eſpera ſer, ſin incurir en las penas en tal caſo en derecho eſtablecidas.

Como es mala coſa dañar porque quiſieron mal, tanto es peor coſa querer mal porque dañaſte. CCXCIIII. 303

TOda la ley Euangelica, y aun la verdadera philoſofia moral, eſta fundada ſobre q̄ vnos hombres quieran biē a otros, ⁊ no aya entre ellos diſenſion ni rencor alguno: ⁊ ſi alguno te quiſiere mal, o fiziere mal, o daño, tu le fagas bien. E aſsi como dize el ſabio: Pornas braſas ſobre la cabeça de tu enemigo: quiere dezir, que auras merito de dios, y reconciliaras a ti por buenas obras a tu enemigo, y cumplir ſe ha lo que dixo el ſabio: que quando plazen a dios los caminos del hōbre, todos ſus enemigos conuierte en paz. De otra guiſa faziēdo, dize el prouerbio: *Es mala y daña-*

dañada coſa dañar porque quiſieron mal: y es peor coſa querer mal porq̃ dañaſte. Ca de aqueſto no ſe puede ſeguir ſino daño y turbacion delos hombres: porque no ceſſaran vnos de auer diſcordias y diſſenſiones cõ otros, y turbarſe ya el pacifico ⁊ ſoſegado biuir dela ciudad.

De quan grandes fuerças es, el que menoſprecia al que le injurio. CCXCV.

VNa delas principales coſas por que los filoſophos antiguos fueron auidos por varones de grandes coraçones (ſegun pone Boecio enel tercero libro de conſolacion) fue de deſpreciar los que los injuriarõ, y no curar de injuria alguna q̃ les fizieſſen: como ſe eſcriue enel libro delos actos delos filoſofos: que Antipo filoſofo a vno que lo injuriaua, reſpondio manſamente: Pienſas que no ſere ſeñor de mis orejas para oyr, como tu eres ſeñor de tu lengua para dezir y fablar? Y eſcriue ende aſsi meſmo, que Penoſon filoſofo reſpondio a vno que lo injuriaua: Tu aprẽdiſte injuriar y mal dezir: ⁊ yo aprendi deſpreciar lo mal dicho y las injurias. Y deſto aſsi meſmo ſe preciauan los antiguos, ſegun dize Tulio loando a Ceſar, que de todas las coſas ſe le acordaua y tenia memoria, ſaluo delas injurias. E dize ſant Auguſtin en vna epiſtola, q̃ el virtuoſo no ſolamente no ſe acuerda delas injurias, mas niega que le ha ſeydo fecho injuria. Y Seneca eſcriue en vna epiſtola, dela firmeza y conſtancia del ſabio, ⁊ pregunta que fara el ſabio ſi lo abofetearen? dize que

fara

fara lo q̃ fizo Platon,que como vno le ouieſſe ferido en ſu boca,ni demãdo emienda dela injuria q̃ le era fecha,ni la remitio, ni perdono,mas nego q̃ no le auia ſeydo fecha injuria. 305

De mirar es quien ſeas, no por quien eres auido. CCXCVI.

SEgun dize Caton, quando te loa alguno, acuerda te de ſer tu juez: ⁊ no quieras creer alos ortos de ti,mas q̃ a ti miſmo: que como dize Boecio enel tercero de cõſolacion: Los que ſon loados,⁊ con falſo nombre nombrados, neceſſario es que ellos ayan verguença de ſus loores: ſegun lo qual, *No es de curar por quien eres auido.* Ca podra ſer que ſeras peruerſo ⁊ malo,y tenido en poſſeſsion de bueno, *mas deues mirar quien eres.* 306

Aun que tu fagas porque cõ razon ninguno te quiera mal: no fallecera por eſſo quien te quiera mal. CCXCVII.

ESte prouerbio eſta declarado enel prouerbio de ſuſo que comiença aſsi: *Caſo que la injuria ningunos enemigos te fagan,&c.* Donde ſe dezia,que ſi abundas en bienes temporales,⁊ no ofendes ni injurias a alguno , tus vezinos ⁊ tus yguales te auran embidia del bien q̃ tienes,⁊ ſin cauſa alguna te querran mal, ⁊ aun como ſe dezia ende, que dezia ſant Gregorio enel paſtoral: No ſolamente te querran mal, mas trabajar ſe han por te fazer mal.

Gran

Gran coſa es, no ſer loado, y digno de ſer lo. CCXCVIII.

VNa delas principales coſas que nueſtro ſaluador nos amoneſta enel euãgelio, es que quando ouieremos de dar limoſna, no fagamos lo que acoſtumbraron fazer algunos delos ypocritas, que fazian tocar con trompeta que vinieſſen recebir limoſna. Mas el q̃ ouiere de fazer bien ⁊ dar limoſna, que la de en aſcondido, ⁊ dios q̃ eſta enlos cielos lo deſcubrira: ſegun lo qual el q̃ da limoſna en aſcõdido es digno de ſer loado: aunque no es loado porq̃ lo faze encubiertamente: ⁊ tanto ha merito cerca de dios. E aſsi es en todas las otras virtudes ⁊ obras meritorias, enlas quales mápor coſa es (como dize el prouerbio) ſer digno de ſer loado, q̃ no ſer loado: que los otros q̃ ſon loados, muchas vezes vſurpan los loores con falſas opiniones del pueblo: ⁊ no ſer neceſſaria coſa que el q̃ es loado por virtuoſo ſea virtuoſo (ſegun dize Boecio enel tercero de conſolacion) que muchos con falſas opiniones del pueblo vſurparon grandes titulos de hõrras, lo qual ceſſa enel que es digno de ſer loado, ⁊ no es loado.

El que puede ſocorrer al que perece, no ſocorriendo lo, lo mata. CCXCIX.

CErca delo contenido eneſte prouerbio, fue gran dubda entre los doctores juriſtas, ſi ſoy obligado a ſocorrer al que perece: ⁊ ale ayudar ⁊ defender ſi otro lo quiere matar.

tar. E ſi yo ſe que vno quiere matar a otro, ſi ſoy obligado a le dezir que ſe guarde q̃ andan por lo matar, aunque nombre la perſona que lo quiere matar: ⁊ eneſta poſtrimera queſtiõ dizen los doctores que no ſoy obligado de neceſsidad delo auiſar que ſe guarde, mas de honeſtidad lo deuo fazer. E cerca dela primera queſtion, la comun opinion delos doctores es, que ſi yo puedo ſocorrer a alguno q̃ no perezca, ⁊ no ſocorro, que parezco matarle. Pone enxemplo, ſi alguno venia fuyendo de otro que lo queria matar, ⁊ ſe quiſo recorrer a mi caſa, ⁊ a ſabiẽdas cerre la puerta porque no entraſſe: porque me vue malicioſamente en no le eſcuſar del daño que podia padecer, merezco pena: ⁊ en eſpecial entiẽde ſe aqueſta, enlos q̃ ſon cercanos ⁊ vezinos del que pereſce: porque no ſocorriendo ⁊ ayudando pareſcen fauoreſcer enel mal.

¶ *Que coſa es enemiga mucho del hõbre? otro hombre.* CCC.

SEgun dizen los juriſtas: La natura conſtituyo entre todos los hõbres quaſi vn deudo ⁊ parenteſco. E por tanto es vna grã maldad maltratar ⁊ dañar vn hombre a otro, que ante ſe deue vn hombre a otro beneficio de piedad ⁊ de ſocorro. E deſta propinquidad ⁊ deudo que vnos hombres tienen con otros, determinaron los juriſtas, q̃ ſi yo veo que vn hombre quiere matar a otro, que puedo defender ⁊ ayudar al ofenſado. E aqueſte deudo ⁊ propinquidad q̃ vnos hombres

bres han con otros,ſe torna en deſamor ɀ e
nemiſtança entre ellos algunas vezes, por
querer los hombres apropiar a ſi lo que no
es ſupo como dezia enel prouerbio de ſuſo
que comiença: *Comienço es de diſcordia, &c.* Al-
gunas vezes la embidia cauſa ſu eneſtimança
de vnos hombres a otros como acaeſcio
quando Cayn mato a Abel ſu hermano: delo
qual ſe eſcriue enel comienço del geneſi, ɀ di
ze que no ay coſa q̃ mas enemiga pueda ſer
del hombre, q̃ otro hõbre porq̃ el hõbre mo
ſtrandoſe pariẽte, ɀ amigo la enemiſtança eſ
cõdida enel pecho mata, ɀ vela, ɀ pienſa por
quantas maneras podra oſender al otro. Las
beſtias que no tienen razon, aun que algu-
nas vezes ofendan alos hombres, no es aſſi
ſobre aſſechanças, ni auido aſſi deliberado
conſejo como los hombres: ni nos vienen a
buſcar para nos ofender, ſi nos otros las de-
xamos eſtar en ſu libertad natural.

Quales ſon grandes riquezas? No deſear riquezas. CCCI.

SEgun dize Salluſtio enel Catilinario: La
auaricia nunca ſe farta, ſiempre es infinita,
ɀ no ſe mengua por abaſto, ni por mengua.
Enel auariento ha ſe (como dize Caſſiodoro
en vna epiſtola) a manera de ydropico: que
el auariento mientra mas tiene mas deſſea:
ſegun lo qual no ſe deue dezir rico el que tie
ne mucho mas el que cobdicia poco: porque
con aquello ſe tiene por rico ɀ eſta conten-
to: ɀ el hombre en no deſſear mas riqueza
dela

ela que tiene,es gran riqueʒa:pues la rique-
ʒa no es la q̃ faʒe al hombre rico,ſi no el con-
tentamiēto,como dicho es.E las riqueʒas nō
ſe deſſean ſino por fartar nueſtra fambre , ⁊
ſuplir el defecto de nueſtra humanidad,E ſe-
gun diʒe Boecio,Si paras mientes alo que a-
baſta ala natura,nunca nos ternemos por po
bres: que con muy poca coſa podemos aba-
ſtar , alo que abaſta para nueſtro manteni-
miento:⁊ ſi acatamos al deſordenado apeti-
to ⁊ cobdicia,nunca ſeremos ricos:que alcan
çada vna coſa que mucho deſſeamos , luego
la cobdicia mueue otra,⁊ deſpues otra:⁊ aſſi
procede en infinito.

Que coſa es dar beneficio? Semejar a dios. *CCCII.*

LO principal q̃ la ſacra eſcriptura nos diʒe de dios , es que tanta es la ſu miſericordia ⁊ piedad ⁊ largueʒa,que faʒe naſcer el Sol ſo bre los buenos ⁊ ſobre los malos : ⁊ faʒe llo-uer ſobre los buenos ⁊ ſobre los juſtos ⁊ pe-cadores: ⁊ da a comer a todo hōbre en tiem po que lo ha meneſter:⁊ apareja manjar a to das las beſtias , ⁊ mas da de comer alos fijos delos cueruos , ſegun lo qual no ay coſa en que mas los hombres ſemejen a dios,que en diſtribuyr ſus beneficios ſin diſcrecion de perſonas:agora lo mereʒcan, agora no . E el Apoſtol a todos manda que diſtribuyamos los beneficios:quier ſeā fieles,quier infieles:a vnque en eſpecial manda q̃ lo fagamos alos q̃ ſon caſeros enla fe, que ſon los catholicos.

312 *Quien es pobre? el que le pareſce ſer rico.* CCCIII.

SEgun de ſuſo ſe dezia: El que ſolamente acata lo que es neceſſario para el mantenimiento natural, ⁊ no cura de ſuperfluidades ⁊ demaſias, de pocas coſas curara, ⁊ pocas riq̃zas procurara de allegar. Que grandes riq̃zas ſon (como dize Seneca en vna epiſtola) la pobreza alegre. Segun lo qual el que ſe tiene por rico quanto ala neceſsidad natural, no puede ſer ſino pobre ⁊ menguado de bienes temporales porque no procurara de auer mas delo que le abaſta.

313 *Vnos amigos ſon peſados, y algunos enemigos ſon ligeros.* CCCIIII.

LA amiſtança, como de ſuſo es dicho, caſo que ſea de vna vnion ⁊ conformidad, ⁊ tengan los amigos vn querer: mas la familiaridad de contratar vnos amigos con otros, ha de ſer contemplança ⁊ no con importunidad: que ſegun dize Salomon enlos prouerbios: Retrae tu pie de caſa de tu amigo: porque algunas vezes no ſe farte de ti, y te aborezca. E tales como eſtos ſe dizen ſer amigos peſados que ſon importunos. Y algunos enemigos ay que menos enojan que los tales amigos porque la enemiſtança no ſera a ſi raygada entre ellos que quieran mucho enojar: y caſo que aya grandes cauſas de enemiſtança: no enojan quanto pueden que ſiempre dexan lugar para la paz.

Repoſado

Repoſadamente biuirian los hombres enla tierra, ſi aqueſtas dos palabras ſe quitaſſen, mio, y tuyo. CCCV. 314

ESte prouerbio eſta declarado enel prouerbio de ſuſo que comiença: *Comienço de diſcordia, &c.* Y como ende ſe dezia, todas las guerras ⁊ diſſeſiones ⁊ contiendas q̃ vnos hõbres han cõ otros, han comienço o principio ſobre cada vno apropriar a ſi lo del otro: que como ſe eſcriue enla coronica delos philoſophos, q̃ Bias vno delos ſiete ſabios de Athenas, fue preguñtado, q̃ qual coſa era mas dulce alos hõbres mortales? El qual reſpondio, q̃ lo q̃ cada vno tenia por ſuyo proprio: ⁊ ſobre apropriar cada vno para ſi, y fazer delo ageno propio, dexã de biuir los hombres repoſadamente. El qual inconueniẽte ceſſara, ſi todas las coſas fueran comunes, ⁊ no ouiera eſtos nombres, mio, ⁊ tuyo. Por lo qual Socrates, q̃ fue vn gran filoſofo, y entendio mucho de la gouernaciõ dela coſa publica, introduxo, q̃ para que ceſſaſſen de entre los hõbres diſcordias ⁊ guerras: que ſe deuia ordenar q̃ todos los cãpos ⁊ coſas fueſſen comunes: ⁊ que quiẽ mas podieſſe labrar enellos, q̃ labraſſe: ⁊ deſpues q̃ ſe repartieſſe el fructo entre los de la comunidad: lo qual ſi ſe fizieſſe, dezia Socrates y aun Platon q̃ no auria cauſa porq̃ ouieſſe enla ciudad diſſenſiones y diſcordias, que quien ſeria el q̃ oyeſſe q̃ la ciudad eſtaua aſſi ordenada, q̃ todas las coſas dela ciudad eran comunes, que no creyeſſe que tal ciudad co-

mo aqueſta era bienauenturada: ⁊ que donde todas las coſas eran comunes, no podian biuir los ciudadanos ſin grande amor, y quitos de todo trabajo: en eſpecial dezian eſtos filoſofos, que era quitar grandes inconueniẽtes ⁊ guerras dela ciudad, ſi las mugeres fueſſen comunes, y cada vno pudieſſe dormir cõ la muger que quiſieſſe: q̃ de aqui ſe ſiguiria, que cada vno delos ciudadanos creyeſſe q̃ el que nacia podria ſer ſu fijo: ⁊ los q̃ naſcian q̃ creyeſſen que cada vno delos ciudadanos era ſu padre: ⁊ aſſi todos los hombres amariã a todas las mugeres, aſſi como propias: y a los moços como a ſus fijos: y los moços ſeruiriã ⁊ honrrarian alos viejos aſſi como a padres. E la tal comunidad ſiempre eſtaria en paz. Cõtra la tal opinion arguye ⁊ determina Ariſtotiles enel comienço del. ij. libro delas politicas, donde prueua por euidentes razones, que mayores inconuenientes traerian enla ciudad ſer las mugeres ⁊ coſas comunes, que no ſer propias: que quando cada vno ſabe lo que le pertenece, mejor lo procura que quando es comũ: ⁊ la comunion trae mucha pereza, ⁊ pare muchas diſcordias, como dizen los juriſtas, ⁊ ſi fuera aſſi (como dizen los theologos enel. iiij. delas ſentẽcias) q̃ ſi Adã no pecara, y eſtuuiera en ſu ynocẽcia, las coſas fuerã comunes, aun q̃ no las mugeres (ſegun dezia Socrates ⁊ Platõ) porq̃ delas coſas no tomarian los hõbres ſino quãto les baſtaria, ⁊ cõ buena ſimplicidad de ynocẽcia trabajarian todos enello: mas como la ynocẽ

cia

cía ſe perdio, ⁊ crecio cobdicia, vno dixo: Eſto es mio: otro dixo: Mas no es, ſino mio: y aſſi entre los hõbres fue cauſada la diſcordia, ſegũ lo q̃l biẽ dize el prouerbio: q̃ ſi los hõbres enel primero eſtado dela inocẽcia, fueſſe poſſible que aqueſtas dos palabras mio, y tuyo ſe quitaſſen, biuirian repoſadamente enla tierra: porque eſtonces no tomaria cada vno para ſi, ſino lo que ouieſſe meneſter: mas como por corrupcion del apetito eſta la deſordenada cobdicia que los hombres tienẽ, fazen que cada vno apropria para ſi lo q̃ mas podra: aun q̃ deſproprie al otro delo ſuyo, ſobre lo qual ſe acoſtumbran de leuantar las guerras, ⁊ ſe turba el repoſo delas ciudades. 315

De temer es, el que teme pobreza. cccvj.

DIze Seneca en vna epiſtola a Lucilio, que ninguno es acepto ni digno de ſer amado de dios, ſi no menoſprecia las riquezas: la poſſeſſion delas quales dize, yo no te la entredigo ni viedo, mas quiero que aquellas poſſeas ſin temor: lo qual podras alcançar ſolo en vna manera, ſi tu crees que podras biuir ſin aquellas bienauenturadamente, y ſi ſiempre las acatares como coſas agenas, y ligeras de perder, y el que aqueſto faze, no temera de ſer pobre: ⁊ ſiempre ſe terna por contẽto, cõ las riquezas que el tiempo diere. Y el que teme de ſer pobre, no a coſa de mal, q̃ pueda enſayar, q̃ no enſaye por no deſcaer delas riquezas que tiene, ⁊ por alcançar mas, ſegun dize Lucano: Fambre cobdicioſa, ⁊ gloria de meſa

a baſtada, aprende con quan poco manjar ſe pueda conſeruar la vida, y quan poca coſa vos demande la natura: mas deſpues que la cobdicia y el temor de perder las riquezas creſcio, la ciudad ſe perdio.

Lo que quiſieres que ſea ſecreto, a ninguno lo digas: ca no podras pedir que otro te tenga ſecreto, ſi tu no lo tuuiſte a ti miſmo. CCCVII.

DIze Salomon enlos prouerbios: El q̃ guarda ſu boca de fablar, guarda ſu anima: y el que es deſordenado en fablar, ſentira males y daños. Y enel Ecleſiaſtico a tu boca faras puerta, y a tus orejas cerraduras, que el loco que calla, ſabio es contado. Pues dize el prouerbio: *Que aquello que quiſieres que ſea ſecreto, que deues poner puerta y cerradura a tu boca:* ⁊ a ninguno lo deues dezir que como tu a quien tanto yua lo deſcubriſte, el otro, a quien no va peligro alguno, lo deſcubrira mas de ligero. E no deues eſperar que otro ſea mas fiel a ti, que tu fueſte a ti meſmo.

El que enlos ſieruos es cruel, mueſtra que para ſer lo enlos otros, no le falleſce el querer, mas el poder. CCCVIII.

DIze Seneca en vna epiſtola a Lucilio: Prouerbialmente ſe dize q̃ tantos enemigos tiene hombre, quantos ſieruos: no es aſſi verdad, que no ſon nueſtros enemigos, mas noſotros los fazemos. Biue piadoſamente cõel ſieruo,

fieruo,y recibe lo,en tu fabla,y en tu conſejo y en tu comer:honrren te,⁊ ſiruante tus ſieruos,no te teman . Segun lo qual todo hombre ſe ha de auer clementemente ⁊ piadoſo con los ſieruos ſi quiera, porq̃ ſon hombres como nos. Y caſo q̃ los ſieruos ſean comprados por nueſtros proprios dineros , ⁊ ſegun derecho los podemos caſtigar templadamente, mas no los podemos matar ſin pena . E ſi nos auemos cruel ⁊ deſmeſuradamente en los caſtigar,el juez nos puede forçar(ſegũ dize la ley ceuil) a que los vendamos a quien los tracte manſa ⁊ benignamẽte,⁊ conel precio que valieren nos contentara aun que no queramos. Segun lo qual a todo hombre deuemos ſer clementes ⁊ miſericordioſos, que ſegun dize Tulio enla oracion que fizo por Quinto Ligario:Ninguna coſa es por la qual los hombres mas ſe acerquẽ a dios , que por dar ſalud ⁊ vida alos hõbres . Pues como los cieruos ſean hombres ſi te has cruelmẽte cõtra ellos,y vſas de tu crueldad por que los tienes en poder, mueſtras que aſſi farias a qualquier otro,ſi el poder tuuieſſes,o te baſtaſſe.

El que por eſſo faze injuria porque puede, preſto dexara de fazer pues la faze. cccix.

COmo ſe dezia enel prouerbio de ſuſo: *Eſpera que alguno fara, &c*. A quiẽ mata,dios trae,que lo mate:⁊ a quiẽ roba,dios trae quiẽ lo robe:⁊ por la medida que midiere,por eſſa ſera medido , ſegũ ſe ponia en enxemplo de Buſiris el hoſtalero, q̃ mataua los hueſpedes

⁊ vino Hercules ⁊ lo mato. Y eſto es lo que quiere dezir: *Que preſto dexara de fazer*: pues lo que faze traera dios quien le impida que no lo faga: ⁊ le pene por lo fecho.

Que coſa mas dulce, que tener con quiẽ todas las coſas comuniques? CCCX.

EL Epicureo, ſegun introduze Tulio, enel primero que compuſo del fin delos bienes y delos males, dezia: Que ninguna coſa mayor para bien biuir ſe pudo fallar, que la amiſtança: ninguna coſa mas abundoſa, ni mas alegre: que como la ſoledad ⁊ la vida ſin amigos ſean llenas de aſſechanças, la razon miſma nos traxo a buſcar amigos. Por lo qual Ariſtotiles enel comienço del octauo delas ethicas, dize que ſin amigos ningun hombre deſſea biuir: caſo que todos los otros bienes tẽga: y enel Eccleſiaſtico ſe eſcriue: que el leal amigo es fuerte defenſa: y el que le falla, falla gran theſoro. E Seneca enla tercera epiſtola a Lucilio, mueſtra la inquiſicion ⁊ manera que deuemos tener en buſcar amigo, ⁊ como deuemos deliberar ante mucho tiempo ſi tomaremos a alguno por amigo, o no: ⁊ deſpues que lo ouieremos deliberado de tomar por amigo, como nos auemos de cometer a el en todo fecho: ⁊ comunicar y tratar como con noſotros miſmos: y no nos reguardar del en coſa alguna: que viendo el amigo como ſe reguarda del el otro ſu amigo, ſoſpecha del, ⁊ da cauſa el otro a que le engañe, que) como dize Seneca

enla

enla dicha epiſtola)muchos moſtraron y en-
ſeñaron engañar,recelando ſer engañados.E
concluye:Si quieres ſer amado,ama,y pienſa
que qual fueres tu a tu amigo , tal ſera el a ti.
Pone Iſocrates eñl libro delas exortaciones,
la platica que auemos de tener con nueſtros
amigos:que es, en ſu abſencia tener ſiempre
memoria dellos:tractar los biẽ: fablar dellos
algun bien : loar los en qualquier manera ⁊
lugar en que ſe acaeſciere: que dize que el co
mienço dela amiſtança es el loor:el comien-
ço dela enemiſtança , es el dezir mal : ⁊ delas
principales coſas que ay enla ley dela amiſtã-
ça,es,que aunque digan que tu amigo te fal-
ta,que no lo creas de ligero.Onde Valerio eſ
criue,que a Platon dixeron,que Xenocrates
ſu diſcipulo dezia mal del : ⁊ Platon reſpon-
dio:No es de creer,que a quien yo tãto amo,
el no me ame : y como el maldiziente juraſſe
que era verdad,Platon por no lo auergõçar
ni porfiar conel , dixo : Ciertamente nunca
Xenocrates dixera eſto que dizes contra mi,
ſi el no entendiera que ami cumplia que ſe di
xeſſe aſsi aquel mal de mi.Y aſsi guardo Pla-
ton el amigo,⁊ deſecho al maldiziente.

Mas ligero ſufriran los hombres de ſer deſechados,q̃ engañados. CCCXI.

EL engaño,ſegun dizen los juriſtas, es vna
ſimulacion encubierta , que los hombres
fazen ſo color de biẽ:⁊ ſegun dize Tulio:Nin
guna es mayor injuſticia , que de aquellos q̃
engañan moſtrando ſe ſer buenos hombres.

Pues dize el prouerbio, que caſo que vn hombre ſea apartado ꝛ deſechado de alguna coſa, no aura tanto enojo de quien lo deſecho ꝛ aparto, como ſi fingieſſe ꝛ moſtraſſe que lo queria y deſpues penſando reſcebir aquella coſa, engañoſamente lo apartaſſe della. Y Dauid enel pſalmo, vna delas principales coſas que dixo que dios aborreſcia, es la varon de ſangre y engañoſo. Y enel Ecleſiaſtico ſe eſcriue: que ſon algunos que falſamente ſe humillan, y ſus entrañas ſon llenas de engaño. Y eſto es lo que es trabajoſo de ſufrir y comportar alos hombres.

322 *Deſecha la crueldad: y la yra, que es madre de crueldad.* CCCXII.

LA crueldad es contra piedad y humanidad, ꝛ faze alos hõbres muy aborrecibles: en eſpecial alos principes. Onde el emperador Nero enla fabla que auia con Seneca ſobre la crueldad de que queria vſar contra los de Roma (ſegun introduze enla. ix. tragedia) dixo: Que era bien que el vſaſſe de crueldad, porque fueſſe temido. Reſpondio Seneca, q̃ mucho mejor era que fueſſe amado: Replico el emperador, Que el fierro defendia al principe. Replico Seneca, Que mejor lo defendia la fe: ꝛ por tanto Chilon Lacedemonio, q̃ fue vno delos ſiete ſabios de Athenas, preguntado: Que qual deuia ſer hombre, cruel o manſo: Reſpondio, que manſo, porque los proximos ꝛ los vezinos ꝛ amigos mas lo honren q̃ temã. E eſto es lo que dize aqui el prouerbio:

Que

Que deuemos deſechar la crueldad, que es contraria de toda piedad ⁊ manſedumbre: q̃ la piedad (como dize el Apoſtol a Thimoteo) para todos es prouechoſa: ⁊ dize el prouerbio: *Que deſechen aſſi miſmo la yra, que es madre de la crueldad*: que ſegun dize Salluſtio: Lo que enlas perſonas priuadas ſe dize yra, en aquellos q̃ tienen ſeñorio ſe dize ſoberuia ⁊ crueldad. Y Tulio difiniendo la yra enel. iiij. delas Tuſculanas queſtiones dize: Que la yra es vn deſſeo deſordenado de penar aquel que enojo y injurio: ⁊ el coraçon ayrado ⁊ turbado no ſe puede refrenar, ni puede repoſar enel lugar que quiere. Y por eſſo dize aqui el prouerbio: *Que la yra es madre de crueldad:* que como dize Seneca enel libro. j. que compuſo de yra: La yra eſta preſta de ſe boluer en locura: y los yrados como locos han ſe deſordenadamente en tomar pena de quien tienen enojo: ſegun dize ſant Auguſtin enel epitafio que fizo de Proſpero obiſpo: A ninguno ſu yra parece injuſta. E por tanto preſto todo hombre ſe deue apartar de indignacion ⁊ yra, a manſedumbre ⁊ templança.

322

La memoria delos beneficios, es flaca: delas injurias, firme. CCCXIII.

ARiſtotiles enel. viij. delas Ethicas mueue queſtion, que qual ama mas al otro, el q̃ faze beneficio, o el que lo recibe: ⁊ determina que el que faze el beneficio, porque el que lo recibe, ſiẽte ſe por deudor ⁊ por obligado al otro: ⁊ por no pagar la deuda, ni ſatiſfazer ala obliga-

obligacion a que es obligado por el benefi-
cio que recibio, no quiere auer memoria de aquel de quien recibio beneficio. E portanto dize, que quando alguno que fizo beneficios, o los recibio de otros quiere impetrar o alcançar alguna gracia del: mejor le prouocara a fazer le gracia, trayendo le a memoria los beneficios que reſcibio del: ⁊ de como le eſta obligado por ellos, ⁊ como es fechura ſuya, que no en traer a memoria los beneficios que fizo a aquel, de quien eſpera auer la gracia. Que enel primero caſo, como vee q̃ conoſce aquel que demanda gracia el beneficio que recibio, por conſeruar aquella obligacion a que le eſta obligado, ⁊ juntar otra conella, mouer ſe ha a fazer la gracia que le piden. La memoria delas injurias es tenaz ⁊ firme: porque los hombres no ſe repoſan ni ſe tienen por contentos delas menguas que recibieron, faſta q̃ venguen la injuria, lo qual es contra toda virtud: que ſegun dize Tulio en vn libro que compuſo delos loores de Ceſar: que tanta era ſu virtud ⁊ grandeza de coraçon, que de todas las coſas auia memoria, ſaluo delas injurias. E Ariſtotiles enel. viij. de las Ethicas, entre las otras propiedades que pone del hombre magnanimo ⁊ de gran coraçon, es que deſprecie las injurias, ⁊ no aya memoria dellas.

De reyr es, perder ninguno ſu ynocencia por odio y malquerencia del culpado. *CCCXIIII.*

Eſte

Eſte prouerbio eſta declarado enel prouerbio de ſuſo, que comiença: *Quando las maldades aprouechan, &c.* E quiere dezir, que tan fuerte ⁊ conſtante deue ſer cada vno en ſu ynocencia y virtud, que ninguno por defecto ⁊ culpa de otro puede auer juſta eſcuſacion de dexar de vſar virtuoſamēte, ⁊ obrar fuera de virtud. Onde Valerio enel quinto libro dize: que Architas Tarentino era vn hombre de gran fazienda, ⁊ por ſe dar ala doctrina de Pytagoras encomendo ſu fazienda a vno, ⁊ auſento ſe dela tierra para yr al eſtudio donde ſe leya la doctrina de Pytagoras, ⁊ ende eſtuuo largo tiempo: ⁊ buelto a ſu tierra viſitanto ſu fazienda, vido como vna heredad ſuya eſtaua perdida por negligencia ⁊ culpa de aquel a quien la encomendo, al qual dixo: Sino que ſoy ayrado contra ti, ⁊ recelo que la yra me faria que te dieſſe mayor pena dela que mereſces, yo te penaria continuamente por la negligencia ⁊ culpa tuya. En tal manera q̃ Architas mas quiſo dexar ſin pena a ſu ſeruidor culpado ⁊ negligēte, q̃ no por la yra q̃ contra el auia, perder ſu ynocencia ⁊ penarlo demaſiadamēte. E Seneca dize eñl. iij. libro de beneficijs: Mas ſancta coſa es aprouechar alos malos, por los buenos, que fallecer alos buenos por los malos: lo qual no ſeria, ſi odio ⁊ malquerencia del culpado nos fiziera perder nueſtra ynocencia y virtud.

Ciertamente a quien muchos temen, muchos teme. *CCCXV.*

Entre

ENtre las otras razones que Tieſtes fijo del rey Pelopes dezia a Philiſtenes ſu fijo, el qual induzia ⁊ rogaua que dexaſſe el deſtierro en que eſtaua, ⁊ vinieſſe a reynar en vno con Atreo ſu hermano (ſegun introduze Seneca en la .ij. tragedia) dando cauſa ⁊ razon, porque a el era mejor eſtar en baxo eſtado, que no ſer hombre poderoſo, dixo: En tanto que fui en eſtado ⁊ ſeñorio, nunca ceſſe de temer aaquellos que ami temian: ⁊ muchas vezes recele, que conel fierro que tenia ceñido ami lado, me auian de matar. E dize: O q̃ gran bien es no ſer temido de ninguno, ⁊ dormir en tierra, y comer en ſeguridad el mãjar que ha de comer, que el venino en oro ſe beue: quiere dezir, que nunca ſe da ponçoña, ni venino al labrador que beue en tierra, o en madera, mas alos grandes hombres que beuen en oro, ⁊ dan gelo aquellos, q̃ a el temen, ⁊ aquien el deue temer. Onde Tulio enel libro de amicicia, dize: Que enla vida delos tiranos (q̃ ſon aquellos que ſeñoreã por fuerça ⁊ por temor, mas q̃ por amor) ninguna fe ay, ningũ amor, ninguna eſtable amiſtãça: todas las coſas ſon ſoſpechoſas, todas las coſas traen ſolicitud ⁊ cuydado: ca dize: Quien amara aquel aquien teme? ni aquel, de quien cree que es temido? E Boecio enel tercero libro de conſolacion: Que los que ſe cercan de gẽte de armas temen aquellos aquien con las armas eſpantan.

325 *Alos reyes peor les va mucho que alos ſerui-*

ſeruidores: ca los reyes temẽ a cada vno, los ſeruidores temen a ciertos. CCCXVI.

AQueſte prouerbio ſe entiẽde de los reyes que quieren ſer mas temidos de ſus ſubditos que amados: ⁊ por la crueldad ⁊ deſorden ſuya, ſu reyno ſe torna en tirania: ⁊ tales como eſtos, peor les va mucho que alos ſeruidores. Ca los reyes que quieren ſeñorio por fuerça ⁊ por miedo y por tirania: neceſſario es que teman a cada vno delos ſubditos: ⁊ los ſubditos no temen ſino a ellos miſmos, ſegun dize Seneca enel libro de clemẽcia. Enxemplo natural tenemos qual ha de ſer el rey delas abejas, que la natura le fizo ſin aguijon. La natura no quiſo que fueſſe cruel ni vengador de injurias, ni yrado: quitole las armas ⁊ ſu yra dexo la ſin coſa que ofendieſſe: porque no ayan verguença los principes y los grandes hombres de tomar coſtumbre de los pequeños animales, ⁊ tal rey como aqueſte no le va peor que alos ſubditos: que los ſubditos lo amaran y temeran: y el los honrrara ⁊ los defendera. E el que no es a ſi amado, mas temido, ſera peor de ſus ſubditos. Que ſegun dize Ariſtotiles enel. v. delas politicas, por las injuſticias que enel reyno fazen, ⁊ por el temor que los ſubditos han al principe, ⁊ por el menoſprecio que el principe faze alos ſubditos, ya acaeſcio que muchos ſubditos ſe leuantaron contra ſus ſeñores. El ſeñorio de aqueſtos ſeñores que ſe ſeñorean por temor ⁊ fuerça, no duran gran tiempo:

los

los templados ſon los que duran.

La coſa fara que podamos obrar enella. *CCCXVII.*

TOdas las coſas ſegun dize el pſalmo ſon ſubjetas al hombre,⁊ ſon fechas para ſeruicio del hombre.E ſegun dize Ariſtotiles en las politicas:Dios ⁊ la natura no fazē coſa de balde.Aſsi que todas las coſas ſon criadas para alguna fin,⁊ para miniſterio ⁊ ſeruicio del hombre. E caſo que los hombres no ſepan el fin para que las coſas ſon criadas,ellas miſmas mueſtran como vſemos dellas,⁊ enellas: ſegun ſe prueua por todas las coſas de que vſamos,por ſola eſperiencia que auemos dellas : ⁊ no ſabriamos dar razon natural porque aquella coſa obra aquel effecto,ſino ſola aquella eſperiencia.Segun que los fiſicos dizen del rupbaruo que purga la colera,⁊ no ſabemos otra razon dello,ſino ſola la eſperiencia.

Gran coſa promete la ſabiduria, reduzir te a ti miſmo. *CCCXVIII.*

LA ſabiduria es verdadero conocimiento delas coſas por ella criadas: ſegun que pone Ariſtotiles enel ſexto delas Ethicas.E por eſſo dize Salomon enlos prouerbios : Que mejor es la ſabiduria, que armas para guerrear: mejor es que piedras precioſas : mejor es que oro fino:porq̃ eſta nos faze conocer a dios,⁊ a nos miſmos:que conociendo como hombre es çeniza,⁊ ſe ha de boluer en çeniza,

⁊ como

⁊ como todas las coſas ſon ſubjetas a vanidad (ſegun dize Salomon enel Ecleſiaſtes) ninguno ſera ſoberuio, ninguno ſe emboluera en vicios ⁊ pecados: yra antes ala caſa del lloro, porque ende ſe acuerde como ha de morir ſegun dize Salomon enel Ecleſiaſtes. Dizo Inocẽcio enel libro que compuſo dela vileza dela condicion humana: Que te aprouechan hermano, los deleytes? que te aprouecha vana gloria? que te aprouechã los plazeres? que eſtas coſas no libran al hombre de muerte, ni le defienden del guſano, que el que antes eſtaua vn poco glorioſo enel palacio, yaze agora muerto enel ſepulcro: el que vſaua de deleytes enla camara, es comido agora de guſanos enla tumba. Porque te enſoberueſces guſano ⁊ ceniza? para que allegas las riquezas que ſe han de diſtribuyr alos pobres? como dezia el propheta. Durmieron ſu ſueño, ⁊ los que tuuieron las riquezas no fallaron coſa en ſus manos. En conoſcimiento de aq̃ſto nos faze biuir la ſabiduria verdadera: ⁊ conoſciẽdo aq̃ſto, reduziremos a noſotros miſmos, que ſolo curaremos vſar bien ⁊ virtuoſamente. Onde Valerio enel .iiij. libro induze, que como venieſſen los embaxadores delos ſabios a Marco Curio, ⁊ lo fallaſſen aſſentado en vn eſcaño de madero aun pequeño fuego, comiendo en vn tajador de madero, ouieron en ſi meſmos firme eſperança que le podrian corromper con dones ⁊ dadiuas, viendo la pobreza en que eſtaua: ⁊ luego le fizieron traer preſentada vna gran quantia

de oro, la qual deſprecio como ſi fuera lodo: ⁊ riendo dixo alos menſajeros: Yd, ⁊ dezid alos Samnites, que Marco Curio mas quiere ſer ſeñor delos ricos, que ſer rico: lo qual cauſo fazer a Marco Curio la virtud ⁊ conoſcimiento de ſaber que tenia, quanto ſeria mas loado deſpreciando las riquezas, q̃ no tomandolas. Eſcriue ſe aſſi miſmo enel libro delas Cronicas delos philoſophos que Agatocles rey de Sicilia era fijo de vn ollero, ⁊ la fortuna lo traxo a ſer rey: ⁊ jamas quiſo comer ni beuer ſino en vaſos de tierra, ⁊ preguntado porque lo fazia, que aquello era contra ſu eſtado real? reſpondio: Yo ſoy rey de Sicilia ⁊ mi padre fue ollero: la fortuna me traxo a ſer rey, mas por la fortuna no quiero yo negar mi naturaleza. Gran bien prometio a eſte la ſabiduria que el ouo, que le reduxo a el aſi miſmo, conoſciendoſe quien era, ⁊ cuyo era, ⁊ lo que deuia vſar ſegun toda buena coſtumbre ⁊ virtud.

Alos virtuoſos ingenios, enflaqueſce la verguença: y a los pequeños, la oſadia los confirma. CCCXIX.

LA verguença ſegun dize Ariſto. en fin del quarto delas ethicas: es vn temor ⁊ recelo de cõfuſion. E enel ſegũdo delos rethoricos dize: Que la verguença ⁊ turbacion cerca de aquellas coſas q̃ parecen, trae confuſion del mal, o preſente o por venir. E por tanto dize Ariſtotiles: Que la verguença no es virtud, mas es vna paſſion que enlos moços es vna buena

buena ſeñal q̃ ſeran virtuoſos, ⁊ no deue ſer enlos viejos, que dize q̃ alos moços vergonçoſos loamos: ⁊ alos viejos reprehendemos: quiere dezir, que ſi el moço faze coſa que ſea digna de confuſion y pena, es mala ſeñal enellos q̃ no ayan verguença delo que fizieron: porque ſe preſume que el moço por la poca edad ſuya no paro miẽtes, ni ſupo el mal ⁊ daño que fazia ⁊ por no ſe ver otra vez en ſemejante verguença que ſe retraera de peçar. El viejo ſegun la eſperiencia que ha auido, y el largo tiempo que ha biuido, no deue fazer coſa que ſea digna de reprehenſion: ⁊ ſi la faze, caſo que aya verguença della, por eſſo no auremos mejor eſperança del que ſe emendara: que pues no ſe emendo faſta en aquel tiempo, preſume ſe que aſſi eſtara enuegecido en ſu maldad, que jamas ſe emendara. Al propoſito el virtuoſo ingenio, tanto querra fazer de bien la coſa, que recela de no la fazer tan bien como deuia, y es ſeñal de buena conſciẽcia. Segun doctrina de nueſtra ſaluador, quando alguna coſa fizieremos, por q̃ no nos vana gloriemos q̃ la fazemos demaſiadamẽte bien, dize q̃ deuemos cõfeſſar ⁊ dezir: *Sieruos ſin prouecho ſomos*. E en tales caſos como eſtos, la verguença no es de vituperar, antes es de loar: porque tanto querra bien fazer la coſa, que pienſa que no pudo el abaſtar ala fazer bien. E ſi mucha verguença ha demaſiadamente, no es dubda ſi no que enflaquecera y fara afloxar la obra que ſe turbara enla fazer. E eſto no es de loar en

los virtuoſos ingenios: ⁊ tanto que no aya enello preſumpcion de ſoberuia, mucho aprouecha la oſadia en obrar ⁊ fazer alguna coſa. E ſegun dize Ouidio: Alos oſados dios les ayuda: ⁊ caſo que alguno ſea de pequeño ingenio, ⁊ no abaſta para entender y fazer alguna obra, la oſadia que terna enla fazer es baſtante de fazer acabar la obra.

Gran coſa es no deſraygar los pecadores, mas los pecados. CCCXX.

DIze el Apoſtol Santiago enla canonica ſuya: Iuyzio ſin miſericordia ſera fecho a aquel que no ouiere miſericordia. Pues ſi el juez fueſſe tan ſeuero ⁊ tan cruel, que ſu juyzio no templaſſe con miſericordia enel caſo donde la razon lo ſufre: ſerle ha fecho a aq̃l por el ſuperior, o por dios juyzio ſin miſericordia: aſſi que la intencion ⁊ fin del bueno ⁊ juſto juez mas ha de ſe deſraygar los errores delos ſubditos, ⁊ atraer los a que vſen biẽ, q̃ no deſraygar ⁊ matar del todo los q̃ vſan mal: que ſegũ dize Salluſtio enel Catilinario: Todas las coſas ſon de tentar primero, que el yerro: ⁊ ſi ſe pudiere fazer que ſe deſrayguen dela comunidad los pecados, ⁊ no los pecadores ſeria grã induſtria del juez. Lo qual mueſtra bien la ley ceuil, que dize lo que deue fazer todo gouernador de comunidad, que es hazer buenos cibdadanos: no ſolamente amenazando los con penas y males ſi erraren ⁊ pecaren: mas ofreſciendo les galardon ⁊ dones, ſi fueren buenos.

Coſa

Coſa de gran clemencia es, antes perdonando corregir los pecados que no juzgar los. CCCXXI.

SEgun dize ſant Yſidro: Mala juſticia es no querer perdonar a la flaqueza humana, ⁊ ſiguese no ames condenar, mas emendar: En corregir guarda el rigor enla diſcuſſion dela juſticia, ⁊ ten la miſericordia enla difinicion dela ſentencia. Pues juzgar los pecados ⁊ dar pena por ellos, ſeria (ſegun dize ſant Yſidro) cruel juſticia: ⁊ no que los diſſimulemos ⁊ conſintamos enel pecado: mas que los corrijamos ⁊ emendemos: no deſraygando los pecadores (como de ſuſo ſe dezia) mas perdonando los pecados. Onde ſant Gregorio enel paſtoral dize: La juſticia mucho eſta deſtemplada ſin la miſericordia, ⁊ la miſericordia ſin la juſticia. E la manera que los gouernadores deuen tener cerca delos ſubditos, es tener miſericordia ⁊ juſticia con piedad: en eſpecial contra aquellos que ſe preſume que ſe emendaran ⁊ arrepentiran del mal que han fecho, Ca ſi fueſſen pertinaces en mal obrar, mejor era deſraygar los, que no tolerar los.

Algunos ſon cuyo cuerpo es ſin manzilla, y ſu voluntad eſta embuelta en mil formas de pecados. CCCXXII.

PAra ſer hombre virtuoſo, ſegun doctrina de Ariſto. en ſu philoſofia moral: no ſolamente ſe requiere que no obre mal, ni faga

coſas deſaguiſadas,mas que no tenga volun-tad ni propoſito delas fazer:que la virtud no eſta ſino en tener refrenadas las paſſiones ⁊ apetitos que podriã ſojuzgar a hombre a obrar mal:y en tener la voluntad reglada ſegun razon,⁊ inclinada a obrar virtuoſamente.Ca pueſto que yo fago algũ mal por fuerça,o por ynorancia, no ſoy de culpar por ello,ſi no do cauſa a ello:pues no di conſentimiento al pecado,ni oue voluntad de pecar, ſegun dizẽ los doctores.E ſi yo oue volũtad de pecar, ⁊ pecara ſi ouiera oportunidad ⁊ lugar,caſo que actualmente no peque,aſſi peco mortalmente quaſi como ſi acabara el pecado.Y eſto es lo q̃ dezia nueſtro ſaluador en el Eugãelio.Que quiẽ vio muger,⁊ cobdicio de pecar conella,ya la fornico en ſu coraçon, ⁊ aſſi peco mortalmente. Segun lo qual para ſer hombre ynocente ⁊ limpio,no ſolo es neceſſario que no faga ni obre mal,mas que no aya volũtad ni pieſe de fazer mal, y no eſta el pecado enel penſar mal:q̃ el pẽſar mal no cauſa en noſotros pecado:porque (ſegun dizen los theologos)los primeros mouimiẽtos no ſon enel hombre: porque naturalmẽte quaſi la natura nos inclina a pẽſar mal,mas ſino ſolamente penſamos mal,mas nos deleytamos y auemos plazer enlo penſar , ⁊ concebimos en nueſtra voluntad de lo acabar ſi pudieſſemos,tal penſamiẽto como eſte manzilla nueſtra voluntad,y embuelue la en pecado.

Si en ſeruicio de bienauenturado y poderoſo

deroſo hombre biuieres, o ſe eſpera la amiſtança, o la verdad. CCCXXIII 332

EN aq̃ſte prouerbio toma ſe bienauenturado, no por biẽauenturãça verdadera, mas toma ſe bienauẽturado (ſegun la fabla grueſſa del pueblo) por el que dizen rico ⁊ bienandante. E para entendimiẽto deſte prouerbio, es de preſuponer lo que Ariſtotiles dize enel octauo delas ethicas: que la amiſtança es en vna de tres maneras. Vna amiſtança es por deleytable, otra por prouecho, otra por honeſto. La amiſtança por deleyte dura ſolamente entre algunos, quanto dura entre ellos el plazer y el deleyte, que vno ha con otro: y eſta amiſtança ſe ha ſolamente con algunos que ſe mueſtran donoſos en fablar, ⁊ ſe precian dezir coſas que prouoquen alos otros a plazer y riſa: y eſta no puede durar mucho, ⁊ mas entre malos que no entre buenos: y el que es amigo de otro, eneſta amiſtança no le oſara dezir verdad delo q̃ deue fazer, por no cõtriſtarle: ⁊ ſi gela dize perder ſe ha la amiſtãça: y ſino gela dize, perder ſe ha la amiſtad dela verdad. E de tales como aqueſtos ſe puede entender bien el prouerbio. Ay otra amiſtança que es por prouecho: y eſta dura quãto dura el prouecho: y qual, o qual es amigo, o ſieruo, o otro ſolo por el prouecho que eſpera del por no lo perder no le oſara dezir verdad, delo q̃ ha de fazer: y ſi gela dize, perder ſe ha la amiſtãça: porq̃ el tal bienauenturado o poderoſo hõbre no ha fin ni reſpecto al

guno a bien ⁊ virtud, mas ſolamente alo que ſu deſordenado deſſeo lo inclina: y de tales como aqueſtos, ſe entiende lo que eſcriue Terencio enla primera comedia, que loaua vn ſieruo aun moço de quien ende ſe faze mencion. Y deſta tal amiſtança ſe entiende eſte prouerbio. Otra manera de amiſtança ay que es por honeſto: y eſta es ſolo por reſpecto de virtud, y eſta es la que mucho dura: porque ſolamente es entre buenos: y en eſta por dezir verdad, no ſe pierde la amiſtad, antes no ſeria amiſtad ſi no dixeſſen la verdad vno a otro, que ya falleceria dela virtud que los junta en ſu amiſtança: ⁊ por dezir verdad no ſe perdera entre ellos la amiſtança.

33 *Si quiſieres ſer bienauenturado, pienſa primero menoſpreciar ſer menoſpreciado.* CCCXXIIII.

ESte prouerbio eſta declarado enel prouerbio de ſuſo, que comiença: *A vno eres bien auenturado, &c.* E como dize Seneca enla epiſtola a Lucilio: Si ſi Lelio ⁊ Caton biuierã entre el pueblo, y trataran ⁊ cõuerſaran con el pueblo, ⁊ los mudaran de ſu bueno ⁊ virtuoſo biuir, mas porq̃ deſpreciarõ el tracto cõel pueblo, ⁊ menoſpreciaron ſer menoſpreciados q̃ ſolamente curaron de vſar virtuoſamente pudieron ſer dichos bienauẽturados.

34 *Si a muchos agradares en tracto de biuir, ati no puedes agradar.* cccxxv.

La

LA declaracion deſte prouerbio, depende de la declaracion del prouerbio de ſuſo. E ſegun dize Ariſtotiles enel octauo delas ethicas: Graue coſa es que los que quieren biuir virtuoſamente, agraden ⁊ fagan plazer a muchos. Ca ſi lo fazen, neceſſario es q̃ ſe conformen con la condiciõ delos muchos. E los muchos comunmente (como de ſuſo ſe dezia) ſon mas vicioſos que virtuoſos: ⁊ no puedes agradar a muchos, ſino contratando cõ muchos, y que te des a noticia ⁊ conocimiẽto de muchos, lo qual faze perder a hombre todo repoſo, y abreuia los dias, y le pone en todo trabajo: biuiendo hombre conoſcido de muchos, no puede hombre conoſcer a ſi miſmo.

Cuydado buſca, quien quiere biuir con innocentes. CCCXXVI.

SEgun dize el propheta Dauid enel pſalmo: Conel malo, ſeras malo: ⁊ conel innocente ſeras innocente: que no podras hazer buena compañia con ninguno, ſino te conformaſſes conel en ſus coſtumbres. Pues ſi tu biues con hombres innocentes ⁊ ſin culpa, buſcas cuydado: porque es por fuerça, que en todo tiempo te eſtudies como te conformaras cõellos. E no dize aqui el prouerbio, que el q̃ quiere ſer virtuoſo no buſque ⁊ trabaje de biuir con innocentes y virtuoſos, porque aprenda a ſer innocente ⁊ virtuoſo, mas dize lo que acaeſcera de fecho al que buſca biuir con innocentes y virtuoſos.

336 *Loca coſa es temer lo que no ſe puede eſcuſar. CCCXXVII.*

ARiſtoteles enel .iij. delas ethicas pone, q̃ para ſer el hombre, conuiene que tema templadamente los peligros que pueden venir, enel caſo que ſe deuen temer: porque temiendo no ſe metera enlos peligros locamẽte: ⁊ tomara conſejo como ſe podra ſaluar dellos. E la razon de aqueſto, es porque no es neceſſaria coſa que hombre ſe meta enlos peligros, mas ſi fueſſe coſa que no ſe pudieſſe eſcuſar, ⁊ que era neceſſario que vinieſſen, loca coſa es temer la muerte, pues por fuerça ha de venir.

337 *Siempre la renzilla ſe comiençe de otro: de ti, la reconciliacion. CCCXXVIII.*

VNa delas principales coſas que el apoſtol Santiago dio por doctrina en ſu canonica, fue ſertardio a yra: dize que nunca ſe comiẽçe del caſo quel otro le prouoque a ella: ⁊ ſi no ſe podra eſcuſar honeſtamente, ⁊ ouiere de reñir alguno cõ otro, no deue ſer muy ſolicito en perſiſtir enla yra, antes deue procurar luego la paz. Porque como dize el apoſtol: quanto ſera poſſible deuemos procurar de eſtar cõ todo hombre en paz. E ſant Iuan en ſu canonica: El que quiere mal a ſu proximo, ⁊ no ſe reconcilia conel, en tinieblas anda, ⁊ no ſabe donde vaya: por quanto las tinieblas eſcureſcieron ſus ojos.

Socorre

Socorre ala pobreza delos amigos: antes los deues preuenir. CCCXXIX. 338

DIze Seneca en vna epiſtola a Lucilio. Ninguno puede biuir bienauẽturadamente, q̃ aya reſpecto ſolamente aſi meſmo. Tã biẽ dize: Que quien todas las coſas quiere reduzir a ſu prouecho, cõuiene q̃ biua a prouecho de otro: ⁊ aſſi biuira a prouecho de ſi miſmo. Pues ſi eſto ha de fazer generalmẽte a todos, mas ſe deue fazer, ⁊ no aguardar que el amigo pobre le demande que lo ſocorra a ſu neceſſidad y pobreza, antes ſe adelante el a le ſocorrer, ⁊ dar delo que tiene. Dizeſe dos vezes dar eſte, ſegun ſe dize enel prouerbio de ſuſo, que comiença: *Dos vezes da el que ofrece la coſa voluntarioſamente, ſin que gela demanden.*

En ſecreto caſtiga los amigos: en publico loa los. CCCXXX. 339

SEgun de ſuſo ſe dezia enel prouerbio que comiença: *Si en ſeruicio. &c.* Entre los amigos que ſon por honeſto, la amiſtança no ſe ha de perder por la verdad, ni la verdad por la amiſtança: quiere dezir, que el amigo verdadero que es por honeſto, ſi vee que ſu amigo faze lo que no deue, no dexara delo corregir ⁊ caſtigar, ⁊ dezir la verdad delo q̃ le parecera: mas eneſto ha de auer templãça ſegũ dize aqui el prouerbio q̃ quãdo vn amigo no fiziere lo q̃ deuiere cõtra el otro, o deue ſer caſtigado, o reprehendido por alguna coſa deſoneſta q̃ faga: que no le deue reprehender ni auergon-

auergonçar en publico,mas entre ſi y el.Eſta fue la dotrina de nueſtro ſaluador enel Euangelio,donde dize: *Si tu hermano errare o pecare contra ti:y el,quando por eſto no ſe quiſiere caſtigar ni corregir,entonces corrigelo delante teſtigos.E ſi por eſto no quiſiere,dize que lo digas ala ygleſia:*quiere dezir,al perlado, o gouernador de aquella tierra : ⁊ por eſto dize el prouerbio:*Que en publico loemos los amigos.* E ſegun dize Iſocrates enel libro que compuſo delas exortaciones: La platica que auemos de tener con nueſtros amigos, es eſta, que quando fueren abſentes , tengamos memoria de fablar algun biẽ dellos: porque la mayor ſeñal por donde hombre ſe conoce que es amigo de otro,es,que le loe en abſencia ſuya,⁊ diga bien del.

Si alguno ſe enſaña y pide pena de otros , a el la demanda de ſi miſmo. CCCXXXI.

ESte prouerbio eſta declarado en muchos prouerbios de ſuſo,donde ſe fabla dela yra:enlos quales ſe mueſtran los daños ⁊ incõuenientes : que la yra faze al hombre ſalir de ſus ſentidos , la yra faze al hombre perder ſu innocencia: ſegun que ſe dezia en eſpecial en el prouerbio de ſuſo que comiença : *De reyr, &c.* Pues dize el prouerbio , que ſi alguno ſe enſaña ⁊ ha yra ⁊ malenconia contra otro, ſi es tanto enſañado ⁊ ayrado,pide pena del otro:porque la yra y la ſaña del otro,le fara exceder ⁊ traſpaſſar la templança dela razon : y

fara

fara dar mayor pena que el caſo lo demanda. En tal caſo, el que ſe enſaña, que es ayrado, el demanda pena de ſi miſmo: y aſſaz pena le es a el, que por la yra pierde ſu innocencia, y lo ayan por poco paciente: ⁊ que faga contra razon ⁊ virtud. Onde Seneca enel quarto libro de yra eſcriue, que Architas Tarẽtino como vn ſieruo ſupo le ouieſſe errado, ⁊ ſe enſañaſſe contra el, que lo mando deſnudar por quãto lo queria açotar: ⁊ como alçaſſe la mano para lo ferir, ⁊ conocieſſe ſer ayrado ceſſo de lo açotar. E como vn amigo ſuyo le preguntaſſe, que porque no auia açotado al ſieruo? reſpondio: No pienſo yo que es coſa ſegura a ningun hombre virtuoſo, en tanto que tiene yra, tomar pena de hombre que aya errado.

Cruelmente nos auemos contra los que pecan: y cometemos aquello miſmo. CCCXXXII.

ESte prouerbio eſta declarado enel prouerbio de ſuſo, que comiẽça: *Todo doctor, &c.* E como dezia Egiſto a Clitemneſtra muger de Agamemnon (ſegun introduze Seneca en la .viij. tragedia) la coſtumbre delos reyes, es lo que cruelmente vengan enlos ſubditos, en ſi miſmos lo toleran ⁊ ſufren. E eſto que dize el prouerbio, es lo que fazen los tiranos ⁊ poco virtuoſos: que los buenos reyes ⁊ los buenos juezes, toman la miſma penitencia que a los otros dan.

Aſſi.

Aßi como la pintura es formoſura ninguna parte dela qual eſta errada: aßi el hõbre es fermoſo, en quiẽ ninguna parte eſta fea de pecado. CCCXXXIII.

LA ymagen para q̃ ſea fermoſamẽte pintada, requiere ſe q̃ todas las partes ſuyas ſean biẽ proporcionadas, y reſpõdan a ſu todo: aſſi para q̃ el hõbre ſea fermoſo, requiere ſe q̃ ninguna parte ſuya ſea fea de pecados: q̃ aſſi como la gran cabeça, o los grãdes ojos o narizes, farian fea la pintura: aſſi el deſordenado mirar, y deſordenado oler, y el deſordenado guſtar, fazen que el hombre ſea feo de pecado: que ſegun dize ſant Auguſtin en ſu regula. El no caſto ojo, es ſeñal de no caſto coraçon: ⁊ aſſi es ſeñal q̃ la anima del hombre eſta fea de pecado, quando el ojo es deſordenado en mirar: y aſſi es en todos los otros ſentidos.

Si contra volũtad obedeſces, ſieruo eres: ſi de volũtad, eres ſeruidor. cccxxiiij.

SEgun dize Ariſto. enel libro q̃ cõpuſo del regimiento dela caſa, ⁊ dizen comunmẽte los theologos: dos maneras ſon de temor: vno que ſe llama ſeruil: y otro q̃ ſe llama filial. El temor ſeruil, es del ſieruo al ſeñor: el qual no faze coſa por amor, ni por fazer plazer al ſeñor, mas por el temor que le ha. El temor filial, es del fijo al padre, y dela muger al marido. Y eſte es el amor mezclado con temor: q̃ ſi el fijo faze lo que el padre le manda, tanto y

mas lo faze por fazer plazer al padre, que por eſcuſar la pena q̃ auria ſino lo fizieſſe. Y eſto es enel ſeruicio que la buena muger faze a ſu marido. Pues dize el prouerbio: *Si tu obedeſces, ⁊ fazes lo que te mãdan contra tu voluntad, eres ſieruo*: que bien ſe mueſtra que fazes lo que el ſieruo faze: el qual faze lo que le mandan contra voluntad ſuya, ſolo por eſcuſar la pena q̃ le daran ſino lo fizieſſe. E dize, *Que ſi de voluntad obedeſces, que eres ſeruidor*: que bien mueſtras q̃ mas lo fazes con amor de ſeruir ⁊ porque te plaze delo fazer, que no por recelo dela pena que auras, ſi no lo ouieſſes fecho.

Sabe aq̃l abundar de muchas virtudes, el q̃ las agenas ama. CCCXXXV.

SEgũ doctrina de Ariſto. en ſu filoſofia moral, para ſer hombre virtuoſo, lo principal que ha de tener es, que tenga bondad reglada por razon, inclinada a todo bien y virtud. Y el q̃ ama las virtudes agenas, por eſſo las ama, porque ſiente q̃ lo mejor que hõbre puede auer, es la virtud: delo qual ſe ſigue, o eſte tal ſera virtuoſo del todo, o eſtara diſpueſto a ſer virtuoſo: q̃ como la mas alegre coſa que hombre puede auer, ſi es alcãçar lo que ama: ca el que ama las virtudes agenas, neceſſaria coſa es que trabaje por las alcançar.

Sabes q̃ es embidia? Dolor de anima de agenos prouechos. CCCXXXVI.

Sabe aßi miſmo q̃ el varon q̃ no ha embidia, es lleno de bondad. cccxxxvij.

Eſtos

EStos dos prouerbios eſtan aſſaz declarados enlos prouerbios de ſuſo, dõde fabla dela injuria. E como ſe dize, la embidia es vn venino que ſe congela enel coraçon del mezquino del embidioſo, delos bienes que vee enlos yguales, y tan feo y tan malo es el peccado dela imbidia, que la ſacra eſcritura dize, q̃ por la embidia del diablo, la muerte entro en el mundo. La qual ſegun dize ſant Gregorio enel quinto libro delos morales, tiene ſolamẽte vn principal remedio, el qual es menoſpreciar el mundo y todas las coſas que enel ſon: que como la embidia ſea por auer abundancia de bienes temporales, ⁊ deſplazer dela gloria mundana que el otro tiene, el que menoſprecia los bienes temporales ⁊ la gloria mundana, neceſſaria coſa es que no ſea embidioſo. E ſi no eres embidioſo, neceſſaria coſa es que ſeas lleno de bondad (ſegun dize el prouerbio) ca la embidia no te fara enemigo de otro ſin cauſa, ni te fara cometer maldades ni fechos deſaguiſados, contra quien no te lo mereſce, como faze el meſquino embidioſo, ſegun dize ſant Gregorio enel paſtoral: que el embidioſo como no puede apartar de ſu coraçon el venino dela embidia, buelue ſe a cometer deſcubiertas maldades.

Son muchos, que mas contienden de palabras q̃ no en fecho: y aquello q̃ deſprecian furtan lo ſecretemente. cccxxxviij.

LA razon deſte prouerbio, depende delo q̃ es dicho enlos prouerbios de ſuſo, que fablan

crates dezia: De auer fablado, me arrepẽti: de callar, nunca me arrepenti, y dize el prouerbio: *Que ſi a alguna deſtas dos partes del callar o del fablar nos ouieremos de inclinar: que de mejor voluntad oyamos que fablemos*, ⁊ la razon de aqueſto, es porque por tanto la natura ſe ouo cõ nos induſtrioſamente, que nos dio dos orejas ⁊ vna lengua: a dar a entender que dos tanto auemos de oyr, que fablar.

Quien no ſabe callar, no ſabe fablar. CCCXLII.

Dize Salomon enlos prouerbios: Quien reſponde antes que oya, es le contado a verguença y locura. E la cauſa de aqueſto, es porque en no ſaber oyr, no ſabra fablar ni reſponder. E por tanto Salomon enlos prouerbios dize: Quien guarda ſu boca de fablar, guarda ſu anima: y el que fuere deſacordado en fablar, ſentira males y daños: y el loco ſi callare, ſera auido por ſabio. E Santiago Apoſtol en ſu canonica, dize: Sea todo hombre ligero para oyr, y tardio para fablar, y tardio para yra, ⁊ Chilon Lacedemonio, vno delos ſiete ſabios de Athenas, dezia que deuiamos ſer ſeñores de nueſtra lengua enlos combites, porque no paſſaſſe, la medida enel fablar: E Salomon enlos prouerbios dize: Que el loco todo ſu ſeſo fabla luego: ⁊ el ſabio guarda lo para en ſu tiempo, porque ſabe callar: y quando cumple ſabe fablar.

Si puede ſer no ayas triſteza: el coraçon flaco fea plaça mueſtra. cccxliij.

DIze Salomõ enlos prouerbios: La triſteza enel coraçon del hombre, le faze mucho de caer: y el eſpiritu triſte, ſeca los hueſſos. En el Eccleſiaſtico ſe eſcriue: Aparta de ti lexos la triſteza: que a muchos mato la triſteza ⁊ ningun prouecho ay enella. E Ariſtotiles dize enel. ij. delas ethicas: La triſteza faze paſmar y corromper la natura donde eſta. E por tanto Iſocrates enel li. delas exortaciones, dize Acoſtũbra te de no eſtar triſte, mas cuerdo y diſcreto: q̃ en acoſtũbrar te a eſtar triſte ſeras auido por loco: por acoſtũbrar te a eſtar cuerdo ⁊ diſcreto, ſeras auido po hõbre de buẽ ſeſo.

No digas coſas torpes: ca poco a poco la verguẽça delas coſas ſe deſcubre por las palabras. CCCXLIIII.

DIze el Apoſtol: Las fablas malas ⁊ deſoneſtas, corrompen las buenas coſtumbres. E Salomon enlos prouerbios, que enel mucho fablar ſiempre ſe falla locura. E Dauid en el pſalmo: El varon parlero, no ſea endereçado enla tierra. E la cauſa de aqueſto, es porq̃ ſu verguença ſe deſcubre por ſu fablar. Y en el Eccleſiaſtico ſe eſcriue: Aborecible es el q̃ es deſuergonçado en ſu fablar: y el que mucho parla, daña a ſu anima.

Aura el fablar effecto, ſi fablamos honeſtas coſas. CCCXLV.

Salomon

SAlomon dize enlos prouerbios,Que la boca del juſto,ſiempre fabla buenas coſas: la boca del malo,malas porq̃ el juſto tiene pueſto freno a ſu boca:y no fabla,ſi no lo que entiende fazer, ⁊ lo q̃ es razon q̃ aya ⁊ conſiga effecto:por tãto no fabla ſino buenas y honeſtas coſas:el malo y deſlenguado,no fabla coſa q̃ deua auer buen fin y effecto:por tãto no fabla ſi no malas coſas. E ſi el bueno promete y fabla alguna coſa que ſea deſoneſta,el no deue querer ni querra q̃ aya ni cõſiga el effecto (ſegun dize ſant Auguſtin) enlos males q̃ ſe prometen fazer,rõpe la fe:y enel deſoneſto voto muda el acuerdo. Quiere dezir, quãdo prometieres de fazer algũ mal,quebrãta y rõpe la fe,⁊ no lo cumplas.E quãdo fizieres voto q̃ ſea cõtra honeſtidad,muda el acuerdo,⁊ no fagas coſa delo q̃ acordaſte:que mas pecado aurias en cõplir el voto,q̃ en dexar de cõplirlo.E ſegun dize vna ley ciuil: *Si* algun hõbre toma iuramento de alguna muger,q̃ eſtara a pecar publicamente por cierto tiẽpo,dize q̃ la muger no deue complir el tal juramẽto:q̃ el traſpaſſar delos tales juramentos mas a dios plaze que el complimiento dellos.

Mas es de ſufrir el que manda morir, que el que manda mal biuir. cccxlvj.

SEgun ſe dize enel prouerbio de ſuſo,q̃ comiença: *Mucho es coſa ſegura, &c.* y dize lo el Euangelio: No auemos de temer los que matã los cuerpos,mas ſolamente auemos de temer a dios: q̃ ſi por ſu ſeruicio ſabemos mo-

rir, antes que ſufrir mal biuir, nos dara perdurable vida para la anima, por lo q̃l todos los martires antes quiſieron morir, q̃ no biuir mal, ni fazer coſa en q̃ ofendieſſen a dios.

342 *Mas tolerable pena es no poder biuir, que no ſaber biuir.* CCCXLVII.

LAs coſas que ſon ſegun diſpoſicion de natura, no ſon ni deuẽ ſer malas de ſufrir, ni de tolerar: porque la neceſſidad nos faze fuerça a que nos ſojuzguemos a ellas. Onde Ariſto. enel. iij. delas ethicas dize, que por las coſas naturales no ſomos de loar ni de vituperar: ca quien es el que vitupera ⁊ maltrata a aquel que nacio ciego? mas deuemos vituperar ⁊ maltratar a aquel, que por ſu negligẽcia ⁊ deſordenança de comer ⁊ beuer ſe fizo ciego. Segun lo qual, no poder biuir no es pena, mas es natura, ſegun dize Seneca, enlos libros de los remedios dela fortuna: q̃ la muerte natural, es que no pena: ⁊ la muerte no es otra coſa ſino no poder biuir, y no ſaber biuir es falta ⁊ defecto del hõbre, porque en ſu mano eſta de ſer bueno o malo: ſegun que ſe dezia de ſuſo enel prouerbio que comiença: *Todo pecado es acçion, &c.* Pues bien dize el prouerbio: q̃ *menos mal y menos tacha es y mas tolerable pena es morir, que es no poder biuir: que no ſaber biuir*: porque eſto es por gran mengua ⁊ negligencia y pereza de no aprender bien biuir.

343 *Tal diligencia pon en ganar amigos, que no comiences a amar a quien deſ-*

pues

pues puedes aboreſcer. *cccxlviij.*

SEgun de ſuſo dezia enel prouerbio que comiença: *Que coſa mas dulce, &c.* gran diligencia auemos de poner para recebir a alguno por amigo, que como dize Seneca enla.iij.epiſtola: Todas las coſas delibera de primero: quiere dezir: pienſa primero ſi te conuerna tomar lo por amigo, o no. E que no fagas, como dize que fazen algunos contra la doctrina de Theofraſto: que deſpues que amaron algunos deliberauan dellos, ſi les complia tener los por amigos o no: y no amaron deſpues que ouieron deliberado: E ſigueſe: Pięſa por largo tiempo ſi te conuerna recebir a alguno por amigo: y como deliberares delo recebir, comete te a el con todo pecho, y tan oſadamēte fabla conel como cōtigo: τ faziendo aqueſto pornas deuida diligencia en ganar muchos amigos: por manera que no comiences a amar a quien deſpues puedas aborreſcer: Y primeramente deues fazer a ti bueno, τ q̃ deſpues buſcaras otro ſemejante q̃ tu (ſegũ de ſuſo ſe dezia enel dicho prouerbio) caſo q̃ ſeã tres maneras de amiſtãça, por delepte, por puecho, por honeſto. La verdadera amiſtãça es ſolamente aq̃lla, q̃ es por honeſto: porq̃ eſta es por reſpecto de verdad: y eſta es la q̃ dura ſiēpre, y q̃ da y perſeuera enlos trabajos τ tribulaciones. Y eſto es lo q̃ dize Salomõ enlos prouerbios: El leal amigo es defenſa fuerte, τ el q̃ lo falla gran teſoro. Pues para auer eſta amiſtãça cumple q̃ tu primeramēte

te fagas bueno ⁊ virtuoſo, ⁊ deſpues buſcaras otro ſemejāte que tu: que no podras buſcar tu hombre virtuoſo por honeſto, ſi tu primeramente no eres virtuoſo.

Ninguna coſa es mas fea, que fazer guerra a aquel con quien familiarmente ayas biuido. CCCXLIX.

SEgun de ſuſo ſe dezia: *Ningun crimen mas feo, ni hombre de mas de nueſto ſe puede dezir, que nōbrar y dezir a alguno que es ingrato y deſagradecido.* Pues ſi tu comiſte pan de alguno, ⁊ fueſte ſu familiar, ninguna coſa ſera mas fea ni ſe podra dezir contra ti, que dezirte, q̃ fazias guerra deſconoſciēdo el pan q̃ auias comido a aquel, con quien familiarmente auias biuido. E por tanto la ley ceuil diſpuſo, que enlos crimines publicos que pueden ſer acuſados por cada vno del pueblo, el liberto que es el que fue ſieruo de alguno, y deſpues lo fizo libre, no puede acuſar a ſu patron: ni el ſeruidor puede acuſar a aquel con quien biuio, ſaluo en crimen leſę maieſtatis. E la razon, porque en aqueſto crimen los pueden acuſar, mas q̃ en otro: es porq̃ como dizē los doctores: Mas obligados ſomos a la tierra dōde ſomos naturales, contra la qual, ⁊ contra el rey, que es ſeñor della, ſe comete crimen leſę maieſtatis: que no al padre q̃ nos engendro. Tanto que mueuē los doctores queſtion, q̃ ſi el padre ha guerra cōtra la tierra dōde ſomos naturales, a quien ayudaremos primero, ala tierra, o al padre: E determinan que ala tierra: ⁊ por defender

fender y librar nueſtro rey ꝛ nueſtra tierra, podamos juſtamente offender ꝛ matar a nueſtro padre. E por eſto dixo la ley ceuil: Que en crimen leſæ maieſtatis, el liberto puede acuſar al patron y el ſeruidor, al ſeñor: enlos otros no lo puede acuſar, ſaluo proſiguiendo la injuria ſuya y delos ſuyos: y eſto no es fazer guerra, mas defender ſu honrra ꝛ vida: lo qual es permiſſo y licito contra todo hombre: y enlos otros caſos no pueden acuſar las ſobredichas perſonas: porque en acuſando farian guerra ceuil: ꝛ ſerian auidos por ingratos ꝛ deſagradeſcidos: y delas mayores virtudes que ſe pueden dezir de qualquier hombre, es que digan del que es conſtante y firme en ſeruicio de ſu ſeñor, y que nunca ſe reconcilio conel enemigo del ſeñor. Onde Valerio enel tercero libro eſcriue, que vn capitan de Octauiano auia fecho guerra cruel a Antonio: el qual fue vn dia preſo dela gente de Antonio, ꝛ lleuado a el, ꝛ como Antonio le vido, preguntole que le pareſcia que deuia mandar ꝛ ordenar del? Reſpondio el capitan: Manda me matar: que ni por beneficio dela vida, ni por tormēto dela muerte, tu me puedes traer que yo dexe de ſer cauallero de Ceſar, y comience de ſer tuyo. Quanto fue eſte capitā firme en menoſpreciar la vida por ſeruicio de ſu ſeñor, y por no ſe juntar a enemigo de ſu ſeñor: ꝛ por no auer de fazer guerra a aquel con quien familiarmente auia biuido, tanto Antonio le dio mas la vida por ver ſu virtud.

A penas paſſa ninguno en bien, ſino por mal. CCCL.

COmo dize el Apoſtol, por muchas tribulaciones y anguſtias nos conuiene paſſar para alcançar el reyno de dios. E Dauid enel pſalmo, dize a dios: Prueua me ſeñor, y tienta me, quema mis renes, y ſabe mi coraçõ. Pues no puede a ninguno prouar dios para quanto es, ſino es (como dize el Apoſtol) paſſando por muchas tribulaciones y anguſtias. E por eſſo dize Dauid enel pſalmo. Aſsi como oro enel forno me prouaſte. Como no ſe podria mundificar ni alimpiar el oro ſino ſe puſieſe enel fuego, aſsi no puede ninguno paſſar en bien, ſi primero no paſſa por el fuego delos males y trabajos: ca beuiendo hombre ⁊ comiendo, ⁊ auiendo muchos plazeres ⁊ gaſajos, no ſe alcança la gloria de dios. Como dize ſant Ieronymo en vna epiſtola: Graue coſa ſeria fartar aqui enla tierra el vientre, y en el cielo la voluntad. Pues conuiene para fartar enel cielo la voluntad, que padezcamos aca fambre, ⁊ trabajos, y otros males: y aſi paſſaremos en bien por mal.

Quieres que todos te conozcan? trabaja primero porque a ninguno conozcas. CCCLI.

ENtre las otras coſas que Lucilio pregunto a Seneca fue: Que qual era la coſa que a el pareſcia que mas principalmente el deuia fazer para ſer virtuoſo: E Seneca le reſpõdio

por vna epiſtola, que lo que principalmente deuia fazer, era fuyr y apartarſe del pueblo, q̃ dize que ninguno ſe puede cometer a contratar conel pueblo ſeguramente ſin liſion de ſu conſciencia: y que jamas le acaeſcio ſalir ala plaça, que no perdieſſe alguna delas coſtumbres con que ſalia de caſa, que algunos de aquellos con quiẽ trataua, o le imprimia algũ vicio de q̃ ſe auia apertado, o le loaua algun vicio que el no ſabia, o le turbaua algunas virtudes que tenia habituadas en ſu anima: ⁊ dize: Enemiga es la cõuerſacion delos muchos. E ſigueſe, como vn dia ſalio ala plaça, viendo el dinero que los cambiadores tenian, ouo cobdicia dello ⁊ aſsi fue fecho auariento: viẽdo las mugeres fermoſas, ⁊ cobdiciando las fue fecho luxurioſo. Dize q̃ por acaeſcimiẽto vino a vn lugar donde ſe cõbatian dos deſarmadas con eſpadas enlas manos, por manera que dando vno a otro golpe, no pudieſſe ſalir ſin ferida y ſangre, deſſeando en ſu voluntad quando el vno alçaua la mano para ferir al otro, q̃ el golpe no ſalieſſe vazio de ferida, dize q̃ ſe fizo omicida inhumano y cruel. Todos eſtos inconueniẽtes ſe ſiguẽ, mas de auer conuerſaciõ ⁊ trato cõ muchos: ninguno de los quales inconuenientes ſe ſiguierã, ſi ouieſra eſtado en ſu caſa, y apartado dela gente.

Quieres auer gran honra? dar te he grã ſeñorio: ſeñorea a ti miſmo. CCCLII.

SEgun dize Ariſtotiles enel primero delas Ethicas: Todos los hombres ſon naturalmente

ralmente inclinados a cobdiciar honor:y deſ ſean ſer acatados y honrrados delos otros, porque la honrra es vna reuerēcia que ſe da en ſeñal de virtud. E por eſſo dize el prouerbio: *Quieres auer honrra?* la qual naturalmente los hombres cobdician? *Dar te he gran ſeñorio,* el qual es que *ſeñorees a ti miſmo.* Quiere dezir, que el apetito ſenſitiuo tuyo, y todas tus virtudes animales ſean ſubjetas ala razon:y fagā lo que la razon mādare:lo qual ſi fazes, de neceſſario ſeras virtuoſo:⁊ ſiendo virtuoſo me reſceras verdaderamente la honrra.

Pareſceras malo ſi perdonas alos malos:y ſi ya dexaſte de ſer malo, porq̃ eſcuſas q̃ otros ſe emienden? CCCLIII.

ESte prouerbio parece contrariar alos prouerbios de ſuſo, que comiençan: *Buena coſa es perdonar, &c.* E grand coſa es deſraygar los pecados : enlos quales ſe dize, que deuemos perdonar a quien peco contra nos : ⁊ q̃ deuemos antes deſraygar los pecados, q̃ no los pecadores:⁊ que faziendo eſto, que vſaremos de virtud. E eſte prouerbio dize, que parecemos malos ſi perdonamos alos malos:⁊ aſsi parece contrariar vnos a otros : la qual contrariedad ſe quita, entendiendo eſte prouerbio ⁊ los otros ſanamente eneſta manera, que las perſonas priuadas que ſon ofendidas para tener limpia ſu cōſciencia, no pueden tener rencor ni enojo contra la perſona que los ofendio, ⁊ no erraran, antes auran merito por ello, ſi no ſolamente no tienē rencor,

cor,mas perdonan la ofenſa ⁊ la injuria.Co-
mo paſe falla de muchos ſanctos,que lo fizie
ron , ⁊ aun rogaron a dios por aquellos que
los perſiguian,⁊ fazian mal:mas no ſon obli-
gados ſegun la buena conſciencia a fazer a-
queſto,⁊ ſin incurrrir en pecado mortal pue
den perſeguir ⁊ demandar ſus injurias en juy
zio.E aun dizen los theologos que deuen per
ſeguir las injurias en juyzio,ſi los injuriado-
res perſeueraſſen en ſu mal fazer,por el eſcan
dalo ⁊ daño que de aqueſto ſe ſeguiria ala co
ſa publica:que viendo el malo como no es pe
nado por ſu maldad, cõtinuara el a fazer mas
mal,⁊ tomaran otros enxemplo delo fazer,⁊
eneſte caſo ſe puede bien entender el prouer
bio.Puede ſe entender aſsi miſmo,enlos jue-
zes ⁊ gouernadores de las comunidades,que
tales como aqueſtos no pueden ni deuẽ per-
donar los malos, antes deuen executar ene-
llos las coſas que las leyes ponen , ⁊ lo que el
juez puede fazer no perdonar al q̃ erro : mas
auido reſpecto ⁊ conſideracion por lo qual
no quiſo fazer tanto mal quanto ſe fizo,o al-
gunos muchos ſeruicios que auia fecho al
rey o ala republica: ⁊ que ſe eſpera del que ſe
emendara, puede mudar graue pena en me-
nor pena.E ſi del todo el juez perdona el ma-
leficio,no le penando:faria del pleyto ageno
ſuyo:⁊ aſsi como malo lo penarian. 349

*El pecado que primero fue conſentimiẽ-
to,agora ya es muerte.* CCCLIIII.

Segun

SEgun de ſuſo ſe dezia: Naturalmente ſomos inclinados a penſar mal, ⁊ hazer mal por la deſobediencia dela carne al eſpiritu. Eſta inclinacion por ſer natural, no cauſa en nos pecado: p eſto es lo que comunmente ſe dezia: que los primeros mouimientos q̃ auemos para pecar, no ſon en nueſtro poderio, mas ſegun dizen los theologos, ſi no ſolamẽte penſar pecar: mas ſi me tarde algun tanto eneſte penſamiento, eſta tardança cauſo pecado venial. E ſi me tarde mucho enel penſar, ⁊ me delepte penſando por manera que ſi ouiera oportunidad para acabar el pecado lo acabara: peque mortalmente. E eſto dize el Euãgelio: Quien vio muger para la cobdiciar, ya fornico en ſu coraçon porque la vio: ⁊ penſo de pecar conella ⁊ ſe tardo en eſte penſamiẽto, ⁊ ſe delepto enel penſar, ⁊ lo acabara ſi pudiera: tanto peco como ſi actualmente lo acabara. Eſto es lo que dize el prouerbio: *Que el pecado primero fue conſentimiento*: que penſo de pecar, ⁊ ſe tardo eneſte penſamiento: ⁊ ſi deſpues ſe delepto eñl, *ya eſte pecado es muerte* porque deleptandoſe peco mortalmente, lo qual cauſa muerte.

La prouechoſa doctrina, faze buenas coſtumbres: onde la buena coſtumbre deue ſacudir lo q̃ la mala imprimio. CCCLV

GRan queſtion fue entre los philoſophos, ſegun eſcriue Ariſto. enel. ij. delas Eticas, ſi las virtudes ⁊ los vicios eſtauã enlos hombres por coſtumbre, o por natura. Ariſtotiles deter-

cho temor fizo: Menoſpreciar el dolor dela muerte la virtud dela paciencia lo deue fazer ſufrir varonilmente: pues q̃ la neceſſidad lo trae. Segũ ſe lee delos apoſtoles ⁊ delos martyres q̃ yuan alegres a recebir tormẽtos por la fe: ⁊ aſſi fazian dela neceſſidad virtud.

Tus fuerças ſienten tus amigos con beneficios: tus enemigos cõ injurias. ccclvij.

DIze Tulio enel libro de amicicia: Confirma ſe el amor por el beneficio recibido. E ſant Gregorio, Que la prueua del amor es la honrra. E eſto es lo que dize: *Que tus fuerças, deuen ſentir tus amigos con beneficios,* faziendoles bien ⁊ gracia: ⁊ no ſiendoles cargoſo ni enojoſo: ⁊ dize: *Que los enemigos deuẽ ſentir tus fuerças con injurias.* Eſte prouerbio no tiene del todo verdad quanto a eſta parte, ſegun theologia ni philoſophia: que ſegun nueſtro ſaluador nos mãda enel Euangelio: Deuemos amar a nueſtros enemigos, y fazer biẽ a aq̃llos q̃ nos quieren mal, ⁊ no injuriar los, como dize el prouerbio. Ni aſſi miſmo ſegun philoſophia deuemos injuriar nueſtros enemigos, q̃ ſegũ dize Ariſto. enel. iiij. delas ethicas: El magnanimo, q̃ es el virtuoſo ⁊ de gran coraçon, deſprecia las injurias que le ſon fechas, ⁊ no ha memoria dellas: antes procura a ſus enemigos recõciliar los, aſſi con beneficios que no enojando los cõ injurias. Onde Valerio enel iij. libro pone q̃ Marco Ciceron auiendo ſido deſterrado dela cibdad por Aulo Gabinio, al tiempo que era cõſul, defendio a dicho Aulo

Gabinio con grã eſtudio ⁊ diligencia de ciertas acuſaciones de que era acuſado: ⁊ a Publio Vatinio que fue ſiempre contrario ſuyo, dize que lo defendio de dos grandes crimines de que era acuſado, ⁊ concluye Valerio: Con mas loor ſe vencen las injurias por beneficios, q̃ injuriãdo: delo qual ſe ſigue q̃ eſto q̃ dize aqui el prouerbio: *Que tus enemigos deuen ſentir tus fuerças, con injuria*, ſe entendera ſolo en el caſo que dizẽ los theologos, quando no te dexan biuir repoſadamente: que en tal caſo bien podemos fazer mal a nueſtros enemigos: no por les fazer mal, mas porque nos dexen biuir quieta ⁊ repoſadamente.

52 *La vida del hombre es breue, por tanto es immortandad la honeſta muerte.* cccl viij.

Dize Iob: El hombre naſcido dela muger, biue breue tiempo lleno de muchas miſerias y trabajos. El qual es aſſi como la flor q̃ ſale de mañana, ⁊ luego ſe ſeca, ⁊ fue aſſi como ſombra, ⁊ nunca eſta en vn eſtado: ⁊ por eſſo dize: *Que la vida del hombre es breue*: ⁊ dize: *Que es immortandad la honeſta muerte*. Onde Tulio enla oracion que fizo por Marco Marcelo dize: No es de dezir aqueſta vida, cuya vida ſe contiene enel cuerpo ⁊ en la anima: aquella ſe dize verdaderamẽte vida, q̃ dura en memoria de todos los ſiglos, la qual los ſucceſſores honraran: la qual la miſma eternidad defendera para ſiempre. E Iſocrates dize enel libro delas exortaciones: El morir, la fortuna lo publico por ley a todos los hõbres: el bueno ⁊

no ꝛ honeſto morir, la natura lo dio alos vir tuoſos. E la ley ciuil dize, que aquellos que murieron por bien dela republica, para ſiempre ſe creen biuir en gloria: ꝛ aſſi ſu honeſta muerte ſe torno immortandad.

Buen varon es el que ſu coraçon ha traydo, no ſolo a no querer pecar, mas a no poder. CCCLIX. 353

SEgun de ſuſo ſe dezia enel prouerbio: *La prouechoſa doctrina, &c.* La bondad ꝛ las virtudes ſolamente las ganamos por coſtũbre ꝛ vſo en exercicio en virtud. E fue gran queſtion entre los philoſophos, ſi vn hombre ſe podia acoſtumbrar aſſi a vſar en virtud, que no ſolo no quiſieſſe pecar, mas q̃ no pudieſſe. E Socrates ꝛ Platon, ꝛ otros philoſophos llamados Stoycos, dela opiniõ delos quales fue Seneca: quiſierõ tener ꝛ afirmar, q̃ en tãta perfecion de virtud podia biuir alguno, q̃ aunq̃ quiſieſſe pecar no podieſſe. Lo qual reprueua Ariſto. enel primero delas ethicas, dõde dize: Que alguno bien podra biuir en tãta perfeciõ de virtud, q̃ eſtara ſiẽpre inclinado a biuir ꝛ vſar virtuoſamente: al q̃l la proſperidad no enloqueſcera mucho, ni la aduerſidad y trabajos le farã de ligero caer de ſu eſtado: mas dize: Que el tal como eſte, ſera tetragono, q̃ es cuerpo de ſeys pies, fecho a manera de abrojo, q̃ como quier q̃ ſe eche ſiẽpre cae leuãtado. E aſſi el virtuoſo, con qualquier tiẽpo q̃ le vẽga, ſiẽpre caera de pies: ꝛ no deſcaera de ſu virtud. Pone enxẽplo enel buẽ çapatero, q̃

de qualquier cuero que le dieren, fara mejores çapatos, que otro: aunque mejores los fara del cuero delgado, que no del cuero grueſſo. E aſſi el virtuoſo, de todo tiẽpo vſara bien aſſi del bueno como del malo, aunq̃ mas ſueltamente vſara de virtud en buẽ tiempo, que enel malo: mas enel malo, tambien dize que vſara de virtud. E eſto dize que es verdad, ſaluo ſi los males fueren tan grandes, que del todo le fagan deſechar de ſu eſtado ⁊ virtud: que dize q̃ qual hombre ay virtuoſo, que padeſceſſe los infortunios ⁊ trabajos que padeſcio el rey Priamo? ⁊ por mucho virtuoſo q̃ fueſſe, no le fizieſſe malauenturado? Ninguno ſeria que lo contrario oſaſſe dezir: ſegun lo qual ſi Priamo fuera tanto acoſtumbrado a virtud, que ouiera atraydo ſu coraçon a no querer pecar, por mucho bueno que fuera, ſi biuiera deſpues de padeſcidos tantos infortunios ⁊ daños ⁊ males, graue coſa fuera q̃ no pecara, ſegun lo qual el prouerbio no ſe puede entẽder (ſegun que dize Ariſto.) mas aura lugar ſegun la opinion de Socrates ⁊ Platon. Los quales tuuieron, que el buen varon podria en tal manera atraer ſu coraçon, aque no ſolamente quiſieſſe pecar, mas que no pudieſſe: ſegun dize el prouerbio.

354 *Por ſacar el oro, primero cauamos la tierra: y auemos pereza de eſcudriñar y alimpiar el pecho, por alcançar el poſtrimero bien.* CCCLX.

Boe-

BOecio dize enel.ij.libro de.cõſolacion: El que quiſiere ſembrar el buen campo alimpie lo primero delas eſpinas. Aſsi el q̃ quiere tener limpio el pecho, para alcançar el poſtrimero bien, conuiene que lo alimpie delos vicios ⁊ pecados primero: ⁊ lo mundifique ⁊ alimpie ſufriendo tentaciones ⁊ trabajos por ſeruicio de dios. E por tanto ſi ſe vee padeſcer trabajos ⁊ anguſtias, no ſe deue turbar en ſu voluntad, mas loe la juſticia de dios, ⁊ crea que padece con razon ⁊ eſpere en ſu miſericordia, ⁊ abaxe ſe delante dios ⁊ delos hombres: ⁊ no aya pereza de eſcudriñar ſu pecho, ſi cometio algunos errores contra dios: ⁊ caſo que no los aya cometido, para alcançar el poſtrimero bien, ⁊ tener limpio el pecho, cõuiene que no ſolo aya paciencia con las tentaciones ⁊ trabajos, mas que loe a dios, porque las quiere dar por nos alimpiar, ⁊ fazer dignos del reyno de dios, que como dize ſant Gregorio enel.ij. libro delos morales: Quando en aqueſta vida padeſcemos lo que no queremos, neceſſaria coſa es que penſemos, que dios (acerca del qual ninguna coſa injuſta puede eſtar) no permite ni da lugar que padezcamos contra razon. Si ſabemos que a dios no plaze ſino las coſas juſtas, y no podemos, padeſcer ſi no lo que a dios plaze, neceſſaria coſa es que los trabajos que padeſcemos, que los padezcamos juſtamẽte. Aſſi que como no podemos gozar del oro que eſta debaxo de tierra, ſi no ſudamos ⁊ trabajamos en lo cauar: aſſi no podemos alcançar el po-

ſtrimero bien, ſi con diligencia ⁊ ſin pereza alguna no eſcudriñamos nueſtra conſciencia, para apartar de nos todos vicios ⁊ pecados, para tener limpio nueſtro pecho, exercitando nos en todos los actos de virtud. E eſto es lo que preguntado el dios Apolo, por que Socrates fue auido por el mas ſabio delos hombres de ſu tiempo, Reſpondio: Que ſolamente porque dixo entre todas las otras coſas que fablo ⁊ eſcriuio, lo ſiguiente: Conuiene que los pechos delos hombres ſean abierto ⁊ feneſtrados, porque no tengan encubiertos ſeſos, mas deſcubiertos para contemplar ⁊ conſiderar. Teniendo hombre el pecho abierto ⁊ feneſtrado, tiene lo limpio de toda mãzilla ⁊ pecado: ⁊ podria ſin impedimiento ni embargo alguno contemplar en dios, ⁊ alcanſar el poſtrimero bien, que es la bienauenturança. La qual ſegũ Boecio es vn eſtado donde eſtan juntos todos los bienes. E el propheta Yſayas dize: Que ni el ojo vio, ni la oreja oyo, los bienes que dios aparejo a aquellos que lo aman ⁊ lo ſiruen: ⁊ aqueſtos ſon el poſtrimero bien. Al qual como dize Boecio enel tercero libro de conſolacion: todos los hombres con natural deſſeo deſſean.

¶FIN DELOS PROVERBIOS DE SENECA.

Prouerbios de don Iñigo Lopez de Mendoça, Marques de Santillana:

Gloſados por el doctor Pedro Diaz de Toledo.

INtroduction del marques de Santillana, don Yñigo Lopez de Mendoça, al Centiloquio de ſus prouerbios y caſtigos, que hizo por mandado y ruego de nueſtro ſeñor, el rey don Iuan de eſclarecida memoria: para el ſeñor Principe de Caſtilla don Enrrique ſu fijo, ſucceſſor en ſu reyno. Enlos quales prouerbios, o en algunos dellos el dicho marques puſo algunas gloſas y declaraciones de donde procedian: y deſpues por mādamiento y ruego del dicho ſeñor rey don Iuan, el doctor Pero Diaz de Toledo, hizo otro prologo: ſegun que adelante ſe hara mencion. Y como quier que los ya dichos prouerbios y caſtigos vuieſſen hecho por mandado del dicho ſeñor principe ſu hijo, ſegun la doctrina de ſemejantes prouerbios, que el ſabio Caton hizo y dexo a ſu hijo, ſe entienden ſer dados por qualquier padre a ſu hijo: o maeſtro a ſu diſcipulo: y en general a todos los que enellos leyeren para ſe auiſar, y tomar exemplo, y caſtigo y doctrina dellos, para ſaber bien regir y gouernar: aſſi enlo temporal, como enlo ſpiritual: porque las virtudes traen el hombre a perfection y buena vida, y deſpues a buen fin y ſaluacion de ſu anima.

El Marques.

SErenißimo, y bienauenturado Principe: Dize el philoſopho de aquellos que ſaben, en ſu primero capitulo delas Eticas: Toda arte o doctrina, y deliberacion, es fin de alguna coſa: El qual texto pẽſe traher a vueſtra memoria, por moſtrar y notificar a vueſtra Alteza, las preſentes moralidades y verſos de doctrina dirigidas y dedicadas, a que fin y cauſa ayan ſeydo. Como algunas vezes por el muy poderoſo, illuſtre, magnifico, y muy virtuoſo rey don Iuan de Caſtilla el ſegundo, padre vueſtro, me fueſſe mandado que los acabaſſe: y de parte ſuya, a vueſtra excelencia preſentaſſe: y aun eſto no es negado por ellos, como toda via ſu doctrina y caſtigo ſea aſsi como hablando padre con hijo, y de auerlo aßi hecho Salomon manifeſto, parece enel libro ſuyo delos prouerbios. La intencion del qual me plugo ſeguir, y quiſe que aßi fueſſe, por quanto ſi los buenos conſejos y amoneſtamientos ſe deuen comunicar alos proximos, mucho mas

alos hijos. E aſsi meſmo porq̃ el hijo antes deue recebir el conſejo del padre, que ninguno otro. E por quãto eſta pequeñuela obra (como pienſo) contiene en ſi algunos pronechoſos metros acõpañados de buenos enxemplos: delos quales no dudo que vueſtra excellencia de alto ingenio no carezca, pero dudando que por ventura algunos dellos vos fueſſen ignotos, como ſeã ſcriptos en muchos y diuerſos libros, y la terneza de vueſtra edad no aya dado tanto lugar al eſtudio de aq̃llos, penſe hazer algunas breues gloſas o comentos, ſeñalando vos los dichos libros, y aun capitulos. Porque aſsi como dixo Leonardo de Arecio, en vna epiſtola ſuya al muy magnifico ya dicho ſeñor rey, enla qual le recuenta los muy altos y grandes hechos de los emperadores de Roma, naturales de vueſtra Eſpaña, diziendo le, que los traya a memoria, porq̃ ſi a ſu Alteza eran conoſcidos, le queria complazer: y ſi ignotos aquellos, por exemplo dellos y alteza de virtudes y deſſeo de muy grandes coſas, lo amoneſtaſſen. Por ventura illuſtre y bienauentu-

auenturado Principe, algunos podrian ſer delante dela vueſtra excelencia ala propoſicion de aqueſtos verſos, que pudieſſen dezir, o dixeſſen, que baſta ſolamente al principe, o cauallero entender y regir bien ſus tierras, y q̃ndo al caſo verna a defenderlas: o por gloria ſuya conquerir y ganar otras, y ſer las tales coſas ſuperfluas y vanas. A los quales Salomon ha reſpõdido enel libro antedicho de ſus prouerbios, onde dize: La ſciencia y doctrina los locos menoſpreciarõ. Pero a mas abundamiento digo, como puede regir a otro, aquel que a ſi miſmo no rige? ni como ſe regira y gouernara aquel, q̃ no ſabe ni ha viſto las gouernaciones y regimentos delos bien regidos y gouernados? Ca para qualquier practica, mucho es neceſſaria la theorica: y para la theorica, la practica. E por cierto, delos tiempos aun no pienſo yo que ſea el peor deſpendido aquel, en que ſe buſcan y inquiren las vidas y muertes delos virtuoſos varones: aßi como delos gentiles, los Catones, y los Scipiones: y delos Chriſtianos, los Godos, y los

doze

doze pares: y delos Hebreos, los Machabeos. Y aun, ſi a vueſtra excelencia plaze que tanto no nos alexemos de vueſtras regiones y tierras, ayamos memoria de Cid Ruy Diaz, y del conde Fernã Gonçalez, y de vueſtra clara progenie, el rey don Alonſo el magno, y el rey don Fernando, el qual gano la mayor parte de vueſtra Andaluzia. Ni cale que oluidemos el rey de eſclarecida memoria, don Enrrique, vueſtro quarto abuelo, como las ymagines de aquellos, o de los tales (aßi como dize Seneca en vna epiſtola ſuya a Lucilio) ſiempre deuen ſer ante vueſtros ojos. Ca ciertamente, bienauenturado Principe (aßi como yo eſte otro dia ſcriuia aun amigo mio) la ſciencia no embota el hierro dela lança, ni haze floxa la eſpada enla mano del cauallero: ni (ſi queremos paſſar por la ſegunda decada de Tito Liuio) fallaremos q̃ Anibal dexaſſe la paſſada delos Alpes, ni la del Rodano, ni deſpues las cercas de Capua, y de Taranto, y de Nola, ni el ſitio de los paulares de Roma, adõde ſe halla auer

perdido

perdido el vn ojo, por huyr y apartarſe de los trabajes temporales, ni tan poco las nieues y vientos. Ni por temor delos ponçoñoſos aſpides, nõbrados ſierpes, paropas, groſcas, ni todos los otros linages de ponçoñoſas ſerpientes: lo qual todo contraſtaua, y reſiſtia la ſu paſſada en Vtica, ni las roncas y ſoberuioſas ondas del mar ayrado, ni las pronoſticaciones viſtas aßi dela garça bolar enlo alto, como dela corneja paſſearſe preſſuroſamente por el arenal. Ni deſpues delas ſeñales que eran viſtas enla luna, las quales todas eran amoneſtamientos, que al pobrezillo barquero impedieron la paſſada del Ceſar. Ni al miſmo Ceſar empacharon el paſſo, las fuertes auenidas del rio Rubicon: ni fizo ay poniendo la hõdura del rio Eſopo contra Tebas. Mas antes creeria, bienauenturado Principe, que las tales coſas prouoquen alos hombres a toda virtud y esfuerço y fortaleza, y a juzgar quel dolor no ſea ſoberano mal, ni el deleyte el mayor bien. Aßi como Tulio lo dize enel primero libro de officijs. Mas todas

das eſtas coſas creeria y determino ſer aßi como vn eſtimulo, o eſpuelas atrayentes y prouocantes alos hombres a toda virtud. Porende bien auenturado Principe, podria ſer q̃ algunos por ventura ſe hallaſſen mas preſtos alas reprehenſiones y a redarguyr y emendar y a hazer y ordenar, diziendo yo auer tomado todo, o la mayor parte deſtos prouerbios delas doctrinas y amoneſtamiẽtos de otros: aßi como de Platon y de Ariſtotiles, y de Iſocrates, de Virgilio, de Ouidio, de Terencio, y delos otros filoſophos y poetas, los quales no contradigo: mas antes me plaze que aßi ſe crea y ſea entẽdido: pero eſtos, que he dicho, lo que ordenaron y hizieron, de otros lo tomaron: y los otros, de otros: y los otros, de aquellos q̃ por luenga vida y ſotil inquiſicion alcançaron las experiencias y cauſas delas coſas. E aßi miſmo podrian dezir, auer eneſta obra algunos cõſonãtes y pies repartidos, aßi como ſi paſſaſſe por falta de poco conocimiento o inaduertencia. Los quales creerian yo no auer leydo las reglas del trobar, eſcritas y ordenadas

das por Remon vidal de Beſaduc, hõbre aſſaz entendido enlas artes liberales, y gran trobador. Ni la cõtinuacion del trobar hecha por Iufre de Fexa, monje negro: ni del moral, llamado Berenguel de Noya. Ni creen q̃ aya viſto las leyes del conſiſtorio de la gaya doctrina que por luengos tiempos ſe tuuo enel colegio de Toloſa, por auctoridad y permiſsiõ del rey de Frãcia. Lo qual todo no coſtriñe ni apremia a ningun ditador o componedor, que era en remiſſo eſtilo deſpues de veynte coplas, dexe repeticion de conſonantes alli, o en lugares donde bien le viniere, y el caſo y la razon lo neceſsitare, como ya lo tal pueda ſer mas dicho libro o tractado, que dezir o cancion, ni balada, rondel, ni verolay. E guardando el cuento delas ſilabas, y las vltimas y penultimas, y en algunos lugares las antepenultimas, los yerros delos diphthongos y las vocales en aquellos lugares donde pertenecen.

¶ Pues bienauenturado Principe, tornando a nueſtro propoſito. Scipion Africano, el qual ouo eſte nombre por quanto conquiſto

quiſto toda la mayor parte de Africa, ſolia dezir, aſsi como Tulio lo teſtifica enel libro de officiis: Que nũca era menos ocioſo, que quando eſtaua ocioſo: ni menos ſolo, q̃ quando eſtaua ſolo. La qual razon demueſtra, que enel ocio penſaua enlos negocios: y enla ſoledad, ſe informaua delas coſas paſſadas: aſsi de las malas para las aborrecer, y huyr dellas, como delas buenas para ſe aplicar a ellas: y las hazer a ſi familiares. Del Ceſar ſe falla, que todas las coſas q̃ enel dia leyendo paſſaua que de notar fueſſen, las eſcriuia enla noche metrificadas, y en tan alto y eleuado eſtilo, que deſpues de ſu vida a penas los muy entendidos las entendian. Pues Dauid y Salomon reyes de Iſrael, quanta fue ſu excelencia y ſabiduria bien es notorio, y no poco manifieſto: y aſsi deueniendo alos reyes preſentes, qual ſeria tan alta ſentencia de Claudiano, de Quintiliano, de Tulio, de Seneca, que eſconder ſe pudieſſe alos ſereniſsimos principes de immortal y muy glorioſa fama, el ſeñor rey padre vueſtro, y la ſeñora reyna vueſtra madre, el ſe-
ñor

ñor rey de Aragõ vueſtro tio. Enlos quales mirãdo y acatãdo aßi como en vn claro eſpejo y diafano vericle, enlos cõuinientes tiẽpos vueſtra excelencia deue entẽder y darſe a oyr y leer las buenas doctrinas, los proue choſos exẽplos y vtiles narraciones: y en cõclusion bienauẽturado Principe, cõ quanta deuociõ yo puedo a vueſtra excellẽcia ruego, q̃ las corrupciones y defectos dela preſente infima y pequeñuela obra, la qual aßi como por mãdado de aquel q̃ mãdarme pudo, es a ſaber el ſeñor rey progenitor vueſtro, y como ſubdito ſuyo y fiel vaſſallo de parte de aquel vos preſento, quiera tolerar: y ſi algo yo falleſco, delo qual yo no dudo, lo q̃ era ſuplir y cõportar. Cuya magnifica perſona y real eſtado, en vno cõ los bienauenturados principes y ſeñores, el ſeñor rey padre vueſtro, la ſeñora reyna vueſtra madre, la ſancta trinidad por luẽgos tiempos proſpere, y bienauẽturados dexe biuir, y principiar: y deſpues de luenga y glorioſa vida ſuya reynar y imperar, aßi como el amor paternal de aquellos lo deſſea, y vueſtra magnificencia lo merece.

Y Intro-

Introduction del doctor

Pero diaz de Toledo, al dicho ſeñor principe: hecha ſobre los dichos prouerbios, con las gloſas y declaraciones ſobre cada vn caſtigo dellos, la qual es la ſiguiente.

PLaton aquel gran maeſtro delas eſcuelas delos Philoſophos llamados Eſtoycos, cõ razon eſcriuio en aquel libro ſuyo que ſe intitula dela republica: Deue ſe dezir biẽauenturada la republica, ſi la rigieſſe y gouernaſſe principe ſabio: o principe que ſe trabajaſſe en entender y ſaber. De qual principe o gouernador, mas que de vueſtra preclara mageſtad, muy ylluſtre y muy eſclarecido Principe y ſeñor, en aqueſta nueſtra hedad, ſe puede el dicho de Platon dezir con verdad? ciertamente de ninguno. E quien ha ſeydo en nueſtros tiempos de caſa real, que aſſi en tan tierna edad aya inſudado y trabajado en las ſciencias y liberales artes? E ſi todo principe deue ſer compueſto de virtudes morales (ſegun dize Ariſtotiles enel ſegundo delas politicas) quien mas ni tanto ſe trabajo enellas, y las conſiguio y alcanço que vueſtra ſeñoria excelente? Que a vos como a muy poderoſo y muy virtuoſo ſeñor, los reyes acatan, los nobles temen, los pueblos tremen, y toda criatura en quien aya parte de diſcrecion y razon, aſſi como vna ſingular luminaria embiada del cielo la honrran: y con gran culto de reuerẽcia miran en vueſtra ylluſtre mageſtad, como enel propio eſpejo de todos los ſubditos y naturales de vue-

ſtros

ſtros reynos mas y mayores virtudes acatan q̃ en otra priuada perſona. Lo qual Seneca enla.ix.tragedia en la habla q̃ auia cõel emperador Nero ſobre el repudio de octauiano, dize: Que deue tener todo bueno y virtuoſo rey o principe, q̃ la hõrroſa ſimiente retorne en ſu origen y nacimiẽto ſegũ q̃ dize Vlixes por Aſtyanax hijo de Hector, como introduze Seneca enla. vj. tragedia. Con razõ pues de tã ſabio y virtuoſo rey, y padre tã ſabio, virtuoſo hijo prĩcipe, la natura deuia ꝑduzir.

MVy yllſtre Principe y eſclarecido Señor, por mãdado del muy alto y muy poderoſo ſeñor, el rey nueſtro ſeñor vueſtro padre, traduxe en lenguaje Caſtellano los prouerbios de Seneca, alos q̃les hize gloſa y declaracion porque mejor ſe entendieſſen: q̃ por ſer como ſon quaſi regla o doctrina de todo nueſtro biuir, por la breuedad ſuya no eſtauan aſſi claros, que a todo hombre pudieſſen ſer familiares. Lo qual totalmente por la bondad de nueſtro ſeñor acabado, y remetido ala ſacra mageſtad ſuya, ſu alta y illuſtre ſeñoria mãdo ami, q̃ entre los otros trabajos emprẽdieſſe aqueſte, q̃ gloſaſſe los prouerbios en nueſtro vulgar Caſtellano, q̃ compuſo en metro rimado aſſaz compendioſa ſotil y ſabiamente, el generoſo cauallero vueſtro ſubdito y vaſſallo, dõ Yñigo Lopez de Mẽdoça marques de Santillana, cõde del Real. Los quales ouo remitido cõ algunas hiſtorias enlas margenes ala ylluſtre ſeñoria vueſtra, ſegũ parece por ſu introduciõ, y aſſi gloſados por q̃ mejor ſe imprimieſſen enla eſclarecida memoria vueſtra, los remitieſſe a vueſtra ſeñoria excelẽte, por ſe auer difundido por tã diuerſas y eſtrañas partes, q̃ ſucedio aquella epiſtola y eſcriptura moral, q̃ el ſabio filoſopho Ariſtotiles ſcriuio y remitio al grã Alexandre. Onde explico la regla y modo que

auia de tener, quanto a ſu real perſona: y quanto a aquellos con quien comunicaua y trataua. Puede ſe bien dezir de aqueſte doctor y ſabio cauallero, lo que Seneca eſcriuio a ſant Pablo en vna de ſus epiſtolas. Que el emperador Nero auia dicho por el, que mucho era de marauillar, como no ſeyendo doctrinado enlas letras, que ſintieſſe y eſcriuieſſe tambien y tan moral y virtuoſamente. E tanto mas, quanto eſte doctor cauallero delos que vemos eneſta nueſtra edad, ſea vno delos hombres bien exercitados en todo oficio belicoſo, y de caualleria.

MVy illuſtre y eſclarecido Señor. Como pienſo en mi, de querer aplicar la mano a tentar y complir el mandamiento Real, por la alteza del rey nueſtro Señor vueſtro glorioſo padre a mi hecho, recelo, que queriendo obedecer y complir ſu mandado, parecere menos digno delo que de mi ſe pienſa, y mi poco ſaber a todos no conoſcido publicare por eſcriptura: mas quanto me terreſce la poquedad de mi entender, tanto me conorta y conſuela la benignidad de vueſtra alta ſeñoria: de cuya illuſtre y real perſona, que otra coſa procede, ſino clemencia y piedad y liberalidad? Que (ſegun eſcriuio Platon enel dicho libro de republica) verdadero rey, y verdadero principe es aquel, ques eſtudioſo de philoſophia y de toda virtud, y de aq̃llas ſciencias ſe honrre ſobre todo, delas quales eſpera conſeguir conocimiento de dios. El qual aboreſce toda mẽtira, y abraça la verdad, de la qual ninguna coſa ay mas digna enla tierra: y que ante ponga el cuydado del anima, al cuydado del cuerpo, y q̃ ſea aſſi tẽplado de natura, q̃ de ninguna cobdicia de auaricia ſea trauado: y mas q̃ ſe mueſtra en todas coſas liberal, y miſericordioſo y piadoſo. El qual no ſolo las

lo las coſas humanas, mas ſobre todo deſſee ſaber las diuinas: y q̃ tãto confie enla grãdeza de ſu coraçõ, y ſe de tãto a eſpeculacion, q̃ no tenga en grã precio la vida, y menoſprecie como varon la muerte: ca dize que ala verdadera philoſophia, ningũ temor ſe puede juntar. El qual aſsi miſmo biua entre los hõbres comunicable, manſo y juſto, y que ſea preſto para aprẽder, y q̃ pueda con razon ſer loado de preſta memoria. Del qual dote, ninguna coſa es enel rey y principe mas clara, y ninguna mas alta: y el qual aſsi miſmo eſtudie de cõformar ſu republica a exẽplo dela republica diuinal, el qual ſi tal fuere como es dicho, dize Platon: Aqueſte ſe puede biẽ dezir verdadero y perfecto principe, y digno de principado y reyno. Muy glorioſo y eſclarecido Señor, por tal principe, qual es dicho, vos conocẽ, y predicã y loã todos los ſubditos y naturales vueſtros de aqueſtos reynos: y en las partes y reynos eſtraños, por tal vos publicã y affamã. Y porq̃ mirãdo, el indocto hablar falleceria y canſaria, ſi tẽtaſſe de querer explicadamente dezir y eſcreuir las illuſtres y reales virtudes vueſtras, y aun pareceria omitir y poſponer el propoſito principal: porq̃ (ſegun dize Ariſtotiles enel primero delas ethicas) aquello q̃ es fuera del propoſito, no deue de ſer mas delo q̃ es ſuſtãcia al propoſito. Abreuiar y acortar ſe ha la habla en aqueſta introduciõ indocta y grueſſa, y hablando dela manera principal era de ver, q̃ coſa era aprouada en nueſtro propoſito delo qual yo hize algũ diſcurſo y fabla enla introduciõ dela gloſa delos prouerbios: a lo qual por no alargar me, remito vueſtra ſabia y illuſtre ſeñoria, reciba cõ alegre vulto aq̃ſta ruda y vueſtra ſcriptura la q̃l mãde corregir y emẽdar: y cõporte ſabiamẽte y humanamẽte lo q̃ menos prudẽtemẽte ſera ſcripto.

Siguenſe los prouerbios

del muy magnifico y noble ſeñor, don Yñi go Lopez de Mendoça: Marques de Santillana, gloſodos. Por el doctor Pero Diaz de Toledo.

Capitulo primero de

amor y temor. I.

HIjo mio mucho amado
paramientes,
no contraſtes alas gentes
mal ſu grado:
ama, y ſeras amado:
y podras
hazer lo que no haras
deſamado.

Gloſa del doctor.

SEgun Doctrina de Tulio enla Rethorica nueua: Todo ſabio orador deue principal mente conſiderar en toda la habla que ha de hazer tres coſas. Conuiene a ſaber, hazer alos que oyen ſu habla, o leyeren ſu eſcriptura, be niuolos, dociles y atẽtos. Haze el orador alos oyentes beniuolos, quando procura de con ſeguir gracia y bienquerencia de aquellos q̃ oyen.

oyen. Ca ninguno oye de buena volũtad al q̃ quiere mal, Haze dociles alos q̃ oyen, quãdo profiere la materia de q̃ ha de hablar, diziẽdo que ſera vtil y prouechoſa. Haze los atentos, quando deſpierta a los q̃ oyen por algunas buenas induciones ⁊ maneras por q̃ eſtẽ preſtos para oyr, ⁊ no traſpõgã ſu memoria a pẽſar en otras muchas coſas. Siguiendo eſta doctrina eſte ſabio cauallero, guardo todas eſtas coſas en todo el diſcurſo q̃ haze, en eſpecial en aq̃ſte primero prouerbio guardo lo primero, en hazer al q̃ le oyeſſe beniuolo, y procuro amor ⁊ biẽ q̃rencia del, llamãdole y nõbrãdole *hijo y amado*. Ca ſegũ dize la ley ciuil: Por ninguna palabra mas dulce podemos nõbrar a ninguna perſona, q̃ por nõbre del hijo. Hizo lo docil, enel proferir y enſeñar la dotrina q̃ auia de tener en ſu biuir cõla gẽte. Hizo lo atẽto enla palabra q̃ dixo: *Paramiẽtes*. Y la ſentencia deſte prouerbio, es la gracioſa ⁊ dulce manera q̃ los hõbres de qualquier eſtado deuẽ tener en cõtratar cõ las gẽtes. Y ſi aſſi lo deuẽ hazer los hõbres de mas guiſa y eſtado, los de menor lo deuen hazer. Onde Seneca enla habla q̃ auia cõel emperador Nero, ſegũ q̃ introduze enla. ix. tragedia, porq̃l Emperador ſe ꝓcuraua de gouernar por temor mas q̃ por amor, y mãdaua hazer algunas coſas por fuerça y deſaguiſadamẽte, porq̃ el pueblo lo temieſſe. E porq̃ Seneca gelo increpaua ⁊ maltraya, dixo el Emperador q̃ lo q̃ el hazia, era lo q̃ ſe deuia hazer de razõ: q̃ el fierro era el q̃ defendia al principe. Reſpondio Se-

neca, Que mejor le defendiera la fe. Replico el emperador, Que cõuenia quel Ceſar fueſſe temido. Reſpondio Seneca: Que mejor es ſer amado: dixo el Emperador: El eſpada deſnuda les haze hazer lo que yo quiero. Reſpõdio Seneca: Guarda te de cometer tal herror. Reſpondio el Emperador: Cumple que el pueblo tema. Reſpondio Seneca: Lo que el pueblo es cumplido ⁊ forçado hazer mal de ſu grado, grauemente lo cõporta. Aſſi q̃ ninguna perſona como es dicho en eſpecial alos buenos ⁊ juſtos ſeñores, conuiene hazer coſa contra grado o voluntad de las gentes, ⁊ menos alas priuadas perſonas, enla comunicaciõ, y trato q̃ vnos hombres han cõ otros: Ca como dize Seneca enla tercera epiſtola, dõde introduze la deliberacion q̃ auemos de auer para procurar amigos, ⁊ conſeruarlos. *Si quieres ſer amado*, ama: o aſſi como dize el prouerbio: *Podras hazer lo q̃ no haras deſamado*, que no ay coſa q̃ por amor el principe q̃ era de ſus ſubditos, el ſeñor de ſus vaſallos, el amigo de ſu compañero, q̃ ſi por amor y dulçor lo procura que no lo acabe: q̃ ſegun dize Vergilio enlas Bucolicas. A todas las coſas vẽce el amor. Y el Apoſtol eſcriue: Que por el grãde amor q̃ dios ouo al linaje humanal, embio ſu hijo q̃ tomaſſe carne, y padeſcieſſe por nos, y nueſtras culpas y enfermedades (como dize Eſayas) el las lleuaſſe, y nueſtros dolores el los ſufrieſſe: Pues ſi el amor haze Dios aplicarſe a cõtratar cõ nos, y hazer lo q̃ a nueſtro bien cumple y ſeyendo infinito ⁊

perfectiſsimo, ⁊ nos finitos ⁊ coſa imperfecta: mas lo hara en la comunicacion y trato que vnos hombres con otros han. Onde Valerio enel tercero libro, enel titulo de amor y delectacion, introduze que Damon y Pitias, dela eſcuela de Pitagoras, tan fiel amor tuuieron entreſi, que como Dionyſio Syracuſano quiſieſſe matar a vno dellos, y le pidieſſe que pues que aſsi era, que auia de morir, que le dieſſe tiempo y eſpacio para poder yr a ſu caſa, y diſponer de ſus coſas antes que murieſſe, y que le daria fiador de tornar a ſu poder, al plazo ⁊ tiempo que mandaſſe. E pẽſando Dionyſio, que ninguno podia ſer tan fiel amigo a otro, que en tal caſo le quiſieſſe fiar, y ſe puſieſſe a peligro de ſu vida y perſona, reſpondio que le plazia de dar tiempo para poder yr a ſu caſa, y diſponer de ſus coſas, que le dieſſe el fiador que prometia. El qual le dio por fiador al otro amigo ſuyo, ⁊ como ſe allegaſſe el poſtrimero dia, en que el tal abſente deuria venir a reſcebir la muerte que le eſtaua determinada, todos auian por loco al hombre que en tal caſo auia fiado, y por ninguno por mucha amiſtança que con el ouieſſe, ſe auia q̃rido diſponer a peligro de muerte. Y el amigo fiador no deſcõfiaua de la fe de ſu amigo, ni le deſplazia delo auer fiado. Y dize que acaeſcio aſsi, que el poſtrimero dia, en la poſtrimera hora el abſente vino, delo qual fue mucho marauillado Dionyſio, ⁊ por la gran fieldad de amor que entre ellos vido, perdono la muerte del condenado, ⁊ rogo a

eſtos dos amigos, q̃ lo quiſieſſen recebir por tercero en ſu amiſtança. Segun lo qual parece claramēte que el amor es de tanta fuerça, que trae y fuerça a los hombres a que vn amigo ſe quiera diſponer voluntariamente ala muerte por ſu amigo. E diſcretamēte dize el prouerbio: *Ama, y ſeras amado.* Ca dize Seneca enla tercera epiſtola: Ningun mal tiene el hō bre mayor ocupado ⁊ impidido en ſus entendimientos con los bienes temporales q̃ poſſee, que penſar que los otros le ſeran buenos amigos a quien el no lo es. Quantas maneras ſean de amiſtança, y como ay vnos que ſon amigos de otros, por el prouecho que eſperan de aquellos, ⁊ otros por el deleyte y plazer que han conellos, ⁊ otros por la virtud y honeſtidad: que jura vno ſer amigo de otro, y que diferencia ay entre amor y amiſtança, por no hazer largo proceſſo, ſobreſedo de hablar dello. Delo qual haze largo diſcurſo, Ariſtot. enel. viij. libro delas Ethicas. E Tulio eñl libro que compuſo de amicicia, y Seneca enla. ix. epiſtola. E aſsi miſmo era de tratar aqui, que manera deuemos tener para hallar amigos, y hallados para conſeruar los y no perderlos, trata lo Seneca enla. iij. epiſtola, a donde me remito por no alongar.

II.

Quien reſeruara al temido
de temer,
ſi diſcrecion y ſaber
no ha perdido?

ſi querra

ſi querras, ſeras querido:
ca temor.
es vn mortal dolor
al ſentido.

El Doctor.

EN aqueſte prouerbio entiẽde el Marques prouar por razon natural lo que ha dicho enel prouerbio ſuſo eſcripto, conuiene ſaber como los hombres deuen ſer amoroſos en ſu tracto, y no deuen hazer coſa por temor: mas por amor, y pone el inconuiniente que ſe ſigue del que quiere ſer mas temido que amado, diziendo: *Quien reſeruara al temido, de temer, &c.* Ca ſi el que teme, no ha perdido diſcrecion y ſaber, no deue temer aquel que teme. E deue creer, que el temeroſo procura de ſer librado de miedo del temido. Ca el temor (ſegun dize Ariſtotiles enel .iij. delas Eticas) es vna eſperança de auer mal: ſegun lo q̃l los que temen a otros, ſiempre eſperan recebir mal de aquellos aquien temen: o por ſe eſcuſar del mal que eſperauan auer, pienſan como ſe anticiparan a hazer mal, a aq̃l de quien lo eſperan recebir. E por tanto entre las razones que Tieſtes fizo del rey Pelope, dezia a Feliſtenes ſu hijo, el qual le introduzia y rogaua que dexaſſe el deſtierro en que eſtaua: y vinieſſe a reynar en vno cõ Acreo ſu hermano, ſegun introduze Seneca enla ſegũda tragedia, dando cauſa y razon porq̃ a el era mejor

jor eſtar en baxo eſtado, que no ſer hombr
poderoſo, y dixo: En tanto que fuy en eſtad
y ſeñorio, jamas ceſſe de temer aquellos qu
a mi temian. E muchas vezes recele, que co
el fierro que tenia ceñido ami lado me aui
de matar. E ſiguese: O que gran bien es no ſe
temido de alguno, y dormir en tierra, y comer en ſeguridad el mãjar que ha de comer aquel venino, en oro ſe beue. Quiere dezir, q̃ nunca ſe da ponçoña al labrador que beue en tierra o en madero, mas alos grandes hombres que beuen en oro, danſelo aquellos que le temen, y aquien el deue temer. Onde Tulio enel libro de amicicia dize, que enla vida delos tiranos, que ſon aquellos que en ſeñorean por fuerça o por temor, mas que por amor, ninguna fe ay, ningun amor, ninguna eſtable amiſtança Conel tirano todas las coſas ſon ſoſpechoſas, todas las coſas trae en ſolicitud y cuydado. E ſiguese, Quien amara aquel aquien teme, ni aquel de quien cree que es temido. Con lo qual concuerda lo q̃ Boecio enel .iij. de conſolacion dize, que los que cercan gente de armas, temen a aquellos aquien con las armas pueden eſpantar. Segun lo qual bien dize el prouerbio: *Que el temor es vn mortal dolor al ſentido*. Lo qual deue ſer aſsi enla perſona del que teme, como enla perſona del temido. Onde de Dionyſio Syracuſano ſe lee, ſegun introduze Boecio enel tercero de conſolacion, que fue vn gran tirano: y hombre que por tirania y crueldad ſojuzgaua muchas tierras, y fizo muchos males y da-

ños:

ios:Y como quiſo ſeñorear por tirania y fuer
a,ouo de ſer mas temido que amado. Y dize
que como vn grande amigo ſuyo le vinieſſe
viſitar, el qual le dixeſſe que ſe deuia tener
por bienauenturado,por auer alcançado tan
o ſeñorio y poder como alcançara. Diony-
ſio no le reſpondio coſa,mas cõbido le a co-
ner: ⁊ ſobre la ſilla onde el combidado ſe a-
uia de aſſentar, fizo colgar vna eſpada de vn
delgado hilo, por manera que aſſentado el
combidado enla ſilla, eſtuuieſſe el eſpada en
derecho de ſu cabeça.E ſi el filo ſe quebraſſe,
que entraſſe la eſpada por la cabeça del com-
bidado.E hizolo aſſentar ala meſa a comer:el
qual eſtuuo todo el comer con gran temor
y recelo,temiendo que el filo ſe quebraria, y
caeria el eſpada,y ſe la meteria por la cabeça,
y aſsi moriria.E Dionyſio hizo dar de comer
al combidado de muy buenos y precioſos
manjares,y muy bien guiſados.E acabado el
comer pregunto al combidado,ſi auia auido
alegre comer?El qual reſpondio, que como
auia el podido auer alegre comer, teniendo
la eſpada colgada ſobre la cabeça con vn filo
tan delgado, y temiendo y recelando el mal
y daño que ſe le podia ſeguir,ſi el filo quebra
ra.E Dionyſio le dixo : Ciertamente tal es la
vida del tirano, el qual por los males y tira-
nias que ha hecho,y por el temor que le han
aquellos aquien el ha ofendido y hecho da-
ño : ſiempre eſta en contino temor y miedo:
y ſiempre eſpera padecer muerte y males y
daños.Cerca de lo qual,yo fize mas largo diſ
curſo

curſo enla gloſa delos prouerbios de Senec[a] enel prouerbio que comiença: *El que ſiemp[re] teme, cada dia es condenado.* A donde por no ala[r]gar, me remito. Pues bien concluye el Mar-ques eneſte prouerbio, donde dize: *Si querra[s] ſeras querido.* Que quiere dezir: En tu mano e[s]ta de ſer temido, o ſer amado: que el temo[r] es vn mortal dolor al ſentido, para procura[r] de ſe librar del quanto mas preſto podra.

III.

Ceſar, ſegun es leydo,
padeſcio:
y de todos ſe hallo
recebido.
quien ſe pienſa tan ardido
pueda ſer,
que ſolo baſte hazer
gran ſonido?

El Marques.

CEſar bienauenturado principe. Eſte del qual ſe haze aqui mēcion fue llamado Iu-lio, y aun en otras partes Gayo, aquel que paſ-ſo las aguas Rubiconias contra Pompeyo: ſe-gun que Lucano eſcriue eñl libro de bello ci-uil. El qual deſpues dela muerte de Põpeyo y de Caton, triumfando glorioſamēte enla ciu-dad de Roma, y apoderando ſe de ſus theſo-ros, aſsi ſoberuioſa y deſmoderadamente ſe auia contra los ciudadanos, q̃ no le podian ſu-frir:

frir: ꝛ como ya ſu altiuez fueſſe intolerable, acordaron delo matar: lo qual no tardaron de poner en obra. Los principales deſta conjuracion ꝛ monipodio fueron Bruto y Caſsio: ſegun q̃ mas largamente es recontado por Eutropio, enel libro que hizo delos Emperadores de Roma. Aſsi miſmo lo pone Valerio Maximo, en ſu libro: y Iuan Vocacio Poeta moderno eñl lib. delas dueñas, hablãdo dela fortaleza delas mugeres: loãdo a Porcia hija de Caton muger deſte miſmo Bruto.

Gloſa del Doctor.

EN aqueſte prouerbio mueſtra el Marques por exemplo familiar, lo que enel prouerbio de ſuſo quiſo moſtrar por razon natural. Porque ſegun dize Ariſtot. enel ij. delos Rhetoricos. Enlos auctos y obras delos hõbres, vemos comunmente los hechos de por venir ſer ſemejantes alos paſſados. Y por tanto es comun coſtumbre de los auctores, porque mejor ſe imprima lo q̃ dizen, y para moſtrar ſer mas verdad lo que dizẽ, introduzen enxemplos de coſas que en ſemejante caſo ayan paſſado. Por lo qual el Marques introduze aqui en eſte prouerbio, lo que acaecio en perſona de Iulio Ceſar. Dela hiſtoria delo qual haze largo diſcurſo Lucano enel libro que compuſo de bello ciuil. El qual Iulio Ceſar, por fuerça y tirania no perteneciendole el ſeñorio de Roma, procuro de ſojuzgarla, y de proſeguir a Pompeyo y alos ſuyos, que pugnauan y procurauan por la liber-

tad

tad della: en perſecucion dela qual demanda; el Ceſar mato a muchos: y a otros deſeredo: y a otros injurio. Y por defender el ſeñorio tiranico que tenia, fue le por fuerça de procurar como fueſſe temido, porque ninguno no ſe leuantaſſe contra el. Y no pudo tanto procurar que dos caualleros ciudadanos Romanos, que ſe llamaron por nombre el vno Bruto, y el otro Caſsio, no ſe leuantaſſen contra el, y acaecio aſsi, que yendo Ceſar vn dia al ſenado deſcuydado ꝛ ſin recelo, ſalieron a el Bruto ꝛ Caſsio: lee ſe que le dieron .xxiiij. heridas, de las quales luego murio: y por tanto dize el prouerbio que *Ceſar, ſegun es leydo*: y lo dize Lucano *padeſcio* aun que fueſſe gran ſeñor, ꝛ tuuieſſe grandes compañas de gentes; al tiempo que lo ofendieron Bruto ꝛ Caſſio. *Que de todos los ſuyos ſe hallo ſolo*. E ſigueſe *que ninguno ſe deue penſar tan ardido, que ſolo baſte hazer gran ſonido*. Quiere dezir, que por gran poder que vn hombre tenga, caſo que ſea ſeñor de muchas tierras ꝛ compañas, al fin vn hombre es ꝛ por ſu perſona propria no puede fazer mas que por vn hombre. Verdad es ſegũ ſe eſcriue enel libro ſegundo delos reyes que el rey es contado enla hueſte, ꝛ dize que vale tanto como mil hombres: ꝛ mas quiere dezir: que tanto daño trae ala hueſte pereſcer el principe o capitan della, como ſi perecieſſe dela hueſte gran compaña, y aqueſto es por la dignidad del principe ꝛ capitan. Mas ſegũ dize ſant Jeronimo en vna epiſtola, aunque enel ordenar dela batalla ſe cõſidera la digni

dad

dad del rey, y del capitan, enel pelear ſolamẽte ſe conſidera no la dignidad, mas la virtud. Quiere dezir, que enla rotura dela pelea, todo hombre ſe ſalua por ſu braço, y ſegun peleare, y por eſſo dize: que no ſolamente conſidera que ſea Rey o Emperador: ſino pelea como deue: y por mucho ardid y virtuoſo que ſea, por ſer ſola vna perſona, *no puede hazer gran ſonido*, ſegun dize el prouerbio.

IIII.

Quantos vi ſer augmentados
por amor,
y muchos mas por temor,
abaxados:
ca los buenos ſojuzgados
no tardaron,
de buſcar como libraron
ſus eſtados.

El Doctor.

PAra prueua y confirmacion delo ſobredicho, el Marquez introduze el auer viſto en ſu tiẽpo muchos hõbres augmẽtados, y acreſcentados por amor, y muchos auer perdido ſus eſtados por ſer temidos. Lo qual prueua auer viſto el aſſi aq̃ſto por experiencia, q̃ es mas cierta y mas efficaz q̃ otra alguna: q̃ mas ligero nos engañaremos por las eſcrituras antiguas, o erraremos en nueſtro entẽdimiẽto por razon natural, q̃ falleceremos del conoſcimiẽto de la verdad, delo q̃ por experiẽ

cia conocemos. E aqueſto es lo que prouerbialmente ſe dize: Que la experiencia es madre y maeſtra de todas las coſas. E ſegun dize Ariſtotiles enel primero de los fiſicos: Si algunos ſabios yerran enlas opiniones que tienẽ enla ſciencia, pueden ſer reuocados y reduzidos al conocimiento dela verdad, por razones naturales: mas dize que contra el que niega lo que por el ojo ſe vee, ⁊ por la oreja ſe oye y ſe conoce por experiencia por los otros ſentidos no deuemos diſputar: ⁊ dize que el que niega al ſentido, carece y fallece de ſentido. Y por tanto la prueua por experiencia es muy efficas ⁊ cierta. Y dize el Marques, *que en ſu tiempo vio muchos acreſcentados por amor*. El amor trae vnion, paz ⁊ concordia: el temor cauſa deſamor: ſegun arriba ſe dezia, que dize Tulio enel libro de amicicia: Quanta ſea la fuerça dela conſtancia y dela concordia: bien ſe puede entender de los daños que vienen delas diſſenſiones y diſcordias. Lo qual mueſtra bien nueſtro ſaluador enel Euangelio, donde dixo: Que todo reyno deſacordado ſe aſſollara ⁊ deſtruyra. Y los reynos que ſon en paz y concordia, aquellos ſon los q̃ crecen y proſperan. Y Saluſtio dize enel Cathilinario. Por el amor y concordia, las pequeñas coſas creſcierõ y ſe hizieron grandes: por diſcordia las grandes cayeron. Y dize. *Que los buenos ſojuzgados no tardaron de buſcar como libraron ſus eſtados*. A todo hombre ſegun ley natural, es coſa licita y permiſſa, de defender ſu vida: y defender ſu ha-

hazienda y defender ſu honrra por quantas vias y maneras mejor podria, con ciertas mundificaciones que los derechos ponen, en tal manera que ſi alguno me quiere matar, defendiendo mi vida ſin pena ninguna yo puedo matar a aquel que matar me quiere, & no he de guardar (ſegun dizen los juriſtas) que me offendan o acuhillen primero aquellos que me quieren matar, para que yo mate ſin pena: que baſta que aya ſuficiente el temor del que me quiere matar, y ſi no lo mato que me matara tanto que fue opinion de algunos doctores, que ſi yo he temor de algun poderoſo hombre, que me offendera y matara ſi me halla, no me puedo ygualar conel en andar aſſi acompañado como el, y el temor no es vano, que yo no me he de guardar, porque el me quiere offender y matar, mas por el juſto temor que yo le he, le puedo acometer, offender, & matar enla mejor via y manera que pudiere. Y dizen aſſi meſmo algunos doctores, que ſi yo ſoy detenido en alguna carcel injuſtamente, y temo que me ſera hecha injuſticia en mi perſona, que ſin pena puedo quebrantar la carcel. E ſi algun juez injuſtamente me condẽne a padeſcer en mi perſona alguna liſiõ daño, & quiſiere executar en mi perſona la ſentẽcia, q̃ ſin pena alguna mis parientes y amigos me pueden ayudar a reſiſtir al juez, y buſcar manera como yo libre mi perſona y eſtado. Aſſi miſmo puedo offender a otra defen-

diendo mi hazienda, y defendiendo mi honor, que ſegun dizen los doctores: Si yo eſto en algun lugar, y ſe que mi enemigo me viene a offender, y me ſera injuria y mengua de me auſentar de aquel lugar, que yo no me deuo auſentar, y puedo me bien guardar. Y ſi otro me quiere acometer ⁊ lo mato, que ſoy ſin pena. E la razon de todo aqueſto, es que por el juſto temor que yo he, eſta licito y permiſſo a mi, en que mejor manera libre mi perſona, y honor y eſtado. Y eſto es lo que dize el prouerbio, *Que los buenos ſojuzgados, &c.* Y por tanto dize *los buenos* porque no tanto ſe injuria el hombre rahez y de poca opinion, y eſtado malo y peruerſo, como el que es bueno y virtuoſo. Y caſo que aqueſto por ſu virtud quiere algo con portar, mas ſeyendo injuſtamente injuriado ⁊ maltratado, y atemorizado, *no tarda de buſcar como libre ſu eſtado*, como dize el Prouerbio.

V.

O hijo ſey amoroſo,
no eſquiuo:
que Dios deſama al altiuo
deſdeñoſo:
del iniquo malicioſo,
no aprendas:
que ſus obras ſon contiendas
ſin repoſo.

El Doctor.

EN aqueſte prouerbio entiende el Marques, que en deteſtar ⁊ increpar la eſquiuez y elacion y ſoberuia. Y pone el deſamor que tiene nueſtro ſeñor al que es altiuo, y cõ ſoberuia deſdeñoſo. Onde Dauid enel pſalmo dize: Que dios reſiſte alos ſoberuios ⁊ alos humildes da gracia. Y Salomon enlos prouerbios: Al ſoberuio luego le ſigue la humildad: y el q̃ es humilde de ſpiritu, reſcibira gloria, y eſto es lo que dize el prouerbio. *Que todo hõbre deue ſer amoroſo*: quiere dezir, humilde en ſu hablar, *y no eſquiuo*: ⁊ no ſea altiuo deſdeñoſo. Onde en vn libro delos loores de Ceſar ſe eſcriue del, que jamas dixo a ſus caualleros: Yd vos, mas venid vos. Y enel primero libro delas hazañas delos philoſophos ſe eſcriue, que paſſando Ceſar por donde eſtaua vn juez juzgando, que acuſauan a vn cauallero anciano que auia andado conel enla guerra en ſu compañia, el qual cauallero como vido a Ceſar, rogole que decendieſſe del cauallo, y le ayudaſſe en aquel negocio, por manera que fueſſe libre de aquella acuſacion que le fazian. El Ceſar rogo a un buen abogado, que le ayudaſſe por amor ſuyo: al el qual cauallero dixo: Ceſar quando en la guerra vn dia eſtauas tu en peligro combatiendo los enemigos, no buſque yo abogado que te ayudaſſe, mas con gran peligro de mi perſona pelee yo por te defender, donde reſcebi yo aqueſtas llagas, las quales deſcubrio luego. Lo qual como Ceſar oyo, amoroſamente, no con eſquiueza ni deſ-

den, deſcendio del cauallo. ⁊ por ſu perſona miſma abogo por el: ⁊ le defendio dela acuſacion que le fazian: que vuo verguença el Ceſar, que en no hazer lo que hazia no ſolo paresciesſe vergonçoſo, mas deſagradecido: ⁊ los que eſtauan preſentes ſe marauillaron de tã gracioſo ⁊ humilde hecho del Ceſar, y dixoles el Emperador. Amigos el capitan q̃ no trabaja de ſer amado de ſus caualleros, no ſabe amar a ſus caualleros. Segũ lo qual ſe mueſtra bien lo que el prouerbio, dize: Quanto prouecho trae ſer amoroſo, y no eſquiuo: y como *dios deſama al altiuo deſdeñoſo*, ques el ſoberuio, el qual deſplaze mucho a nueſtro ſeñor, ſegun ſuſo es dicho. E dize Seneca enla primera tragedia: Alos ſoberuios dios virtuoſo ſiempre les va en alcance, y los ſigue. E dize el prouerbio: *Que del iniquo malicioſo no aprendas*, porpue dize *que ſus obras ſon contiendas ſin repoſo*. No ay coſa que mas turbe la compañia y trato de vnos hombres cõ otros, que ſer hõbre renzilloſo y contencioſo. E no ay coſa que mas llegue alos hombres en buena comunicacion y trato, que ſer hombre gracioſo y manſo: y por tanto Chilon Lacedemonio, que fue vno delo ſiete ſabios de Athenas, pregunto que tal deuia ſer el hombre: contencioſo y reboluedor, o manſo y repoſado? Fue le reſpondido, que manſo y repoſado: porque los proximos ⁊ vezinos y amigos mas le honren, que teman.

VI.

Y ſea la reſpueſta tal

muy gracioſa:
no turca, ni ſoberuioſa,
mas honeſta.
o hijo quan poco cueſta
bien hablar,
y ſobrado amenazar
poco preſta.

El Doctor.

EN aqueſte prouerbio mueſtra el Marques la manera que los hõbres deuen tener en reſpõder ala habla q̃ les fuere hecha. Por qual quier via q̃ ſea deue ſer hõbre gracioſo y biẽ hablado: y es vno delos principales dones q̃ los hombres pueden tener de nueſtro ſeñor ſegun dize Dauid en vn pſalmo, Derramada es la gracia en tu boca, y por tãto te bẽdixo dios. Y caſo q̃ alguno quiere cõtẽder y reñir cõtigo ſi tu reſpõdes gracioſa y mãſamẽte, no turca ni ſoberuioſamẽte eſcuſaras grã parte dela rẽzilla: ſegũ q̃ dize Salomõ enlos prouerbios: Que la palabra muelle, q̃brantara el hueſſo: y la habla dulce amanſa la yra. Onde Seneca enel libro primero q̃ cõpuſo de yra: hablãdo de como deuẽ ſer gracioſos los principes en ſu reſponder y manſos, introduze al rey Antigono, el q̃l auia hecho caminar a ſu hueſte deſordenadamente vn dia: y como aſſento real con grande afan ſin dar repoſo a

los caualleros, mando que ſe cargaſſen de ciertas baſtidas, ⁊ las llegaſſen cerca del muro dela ciudad que queria combatir. Y como los caualleros fueſſen cargados, yuan blaſſemando y diziendo mal del rey, porque los auia hecho caminar tan largo camino, y deſpues los mandaſſe yr cargados ſin repoſar. Lo qual el rey Antigono como lo ſintio deſnudo ſu habito, y acompañoſe con los que lleuauan la mayor carga, y que yuã mas blaſſemãdo conel, y ayudoles a lleuar la carga. E como los caualleros ſe ſintieron mas aliuiados dela carga con la compañia, preguntarõ que quien era aquel que ſe auia acompañado conellos, y les ayudaua a lleuar? E como no conocieron al rey Antigono, porque yua deſnudado el habito, ⁊ le aquexauan que toda via dixeſſen quien era, dixo: Haſta agora aueys dicho mal y detractado del rey Antigono, por cuya cauſa aqueſte dia, y aqueſta noche aueys padecido tanto trabajo, dezid agora bien del, y bendezid lo, que vos ha acompañado y ayudado a os aliuiar de la carga que lleuauades. La qual gracioſa reſpueſta y habla, hizo en mucho mas grado amado al rey Antigono delos ſuyos, q̃ primero era. Pues bien dize el prouerbio: *Que la reſpueſta deue ſer honeſta, pues que poco cueſta el bien hablar*, eſcuſa pelea y renzilla, aunque el otro la queria trauar conel. Onde en la coronica delas hazañas delos filoſofos, ſe lee de como vno de Athenas, que era de vna ciudad honrrada, mucho quiſieſſe reñir con

yn hombre virtuoſo que ſe llamaua Anacharſis, el qual era de vna tierra que llamauā Scythia, la qual era muy deſpreciada: ⁊ por le amenguar ⁊ injuriar el de Athenas dixeſſe a Anacharſis burlādo del, que era de Scythia, Anacharſis le reſpondio gracioſamente en ſon de riſa y burla: Mi tierra es injuria a mi: y tu eres injuria a tu tierra. E dize el prouerbio: *Que el ſobrado amenazar poco preſta*, que es el que amenaza, y tiene voluntad de ſe vengar y amenazar, ſera tenido en reputacion de hombre vano y parlero, ſi tiene voluntad de ſe vengar: el amenazador faze perder el lugar de vengança. Enlo qual porque Medea amenazaua reziamente a Iaſon, porque auia tomado otra muger, y el la auia deſechado, la nutriz la corrigio y caſtigo. Dize que no deuemos ſer muy arrogantes ni altiuos, ni deſordenados con los que trataremos: ni aſsi miſmo nos deuemos abaxar en tanto grado, que ſeamos auidos en compañia de ſohezes ⁊ baxos hombres. Entre las otras virtudes y vicios que Ariſtotiles trata enel. iiij. dela Etica: pone la virtud de magnanimidad, que es ponerſe hombre en aquel eſtado y honrra de que es digno ſegun ſu virtud, ⁊ guardar hōbre que la dignidad ſuya no ſe enuilezca. Y eſto es lo que dize el profeta: Mi honrra y mi gloria no la dare a otro. Deſta virtud ay dos eſtremos y vicios. El vno dize Ariſtotiles q̃ es ſer hombre ventoſo, altiuo y deſdeñoſo: el qual es el que quiere vſurpar para ſi mas lugar y honrra, que de derecho le pertenece.

Enel otro eſtremo y vicio, dize q̃ pecã todos los hombres, que con poco coraçon ſe tienẽ por menoſpreciados y deſechados: Y caſo q̃ les acaezca honrra y eſtado, no lo recibẽ ſino con poquedad de coraçon. Y de aqueſta virtud y eſtremos haze mencion el Marques en el prouerbio, onde dize: *No te plegan altiuezas indeuidas.* Que alos que eſto plaze ſon ventoſos y vazios y vanos, como dize Ariſtotiles y pone el inconuiniente que ſe ſigue de querer hombre vſurpar para ſi mas honrra, q̃ le pertenece diziendo: que las tales altiuezas ſon abatidas muchas vezes. E aſsi el hombre que ſe pone en mas honrrado lugar que le pertenece, con gran razon le echaran del. Deſtos hombres altiuos y vanos, dize Iob: El varon ſe leuantara en ſoberuia, y pienſa que nace libre, y ſin yugo de ſubjecion alguna, aſſi como ſi fueſſe aſno campes. E dize adelante: No digo que te rehazes por tal via q̃ ſeas en cõpañia de ſohezes: ca eſto no ſeria humildad, mas poco coraçõ. Y eſto es lo que prueua Ariſto tiles enla auctoridad de ſuſo alegada: y el Apoſtol dezia: que en tanto q̃ era Apoſtol delas gentes, el queria honrrar ſu dignidad y miniſterio: ni por eſto dexo pues de ſer humilde: ni la humildad no ſe leuantara de poq̃dad de coraçon, mas de gran virtud: ⁊ lo q̃ el Marques aqui reprueua, es los que ſe hazen rahezes y ſoezes con poquedad de coraçõ, y de aqueſta manera de cõtratar que los hombres auian de tener vnos cõ otros, dize Iſocrates enel libro delas exortaciones: Alos q̃ ſon cer

ca de

ca de ti,no ſeras altiuo ni deſdeñoſo:que aun los ſieruos a penas puedẽ ſufrir los ſeñores altiuos y deſdeñoſos. El templado tractar y fablar,todos le cõportan alegremente:y el templado tratar,es ni ſer hombre altiuo ni rehaze:ꝛ ha de hazer, por tal manera, que por ſu trato no ſe vea en compañia de ſohezes.

VII.

Rebuye los noueleros,
dezidores,
como a lobos dañadores
los corderos:
que ſus leynas y ſenderos
no atraen
ſaluo lazos,en que caen
los groſſeros.

El Doctor.

ENlos precedentes prouerbios el Marques moſtro la manera que los hombres deuian tener en hablar. En aqueſte, y enlos otros ſiguientes, mueſtra la manera que deuen tener en oyr,que como la lengua a de tener freno en fablar, aſsi la oreja ha de tener modeſtia y templança en oyr: que los prudentes y virtuoſos no deuen aplicar ſus orejas a oyr qualquier coſa, mas ſolamente las buenas y honeſtas palabras. Ca como dize Salomon enlos prouerbios: El Principe que da la oreja a palabra de mentira,

tira, hara que todos los ſeruidores ſean malos: quiere dezir, que veyẽdo todos los otros ſeruidores que plaze al ſeñor algun ſeruidor que es nouelero y chiſmero, y retratador de los bienes delos otros, que cauſa que todos los otros ſeruidores ſe hagã chiſmoſos, y noueleros y mentiroſos. Onde ſant Gregorio enel.xiiij.capi.enel libro delos morales, dize: Que los que ſe deleytan en oyr trayciones y crimines agenos, eſtos ſe dizen comerlas carnes delos hombres. Segũ dize que eſcriue Salomon: No quieras ſer enel combite delos pecadores, ni comas con los que ſe juntan a comer carnes. Iuntar ſe a comer carnes, es (como dize ſan Gregorio) juntarſe a dezir mal de tras de ſu proximo: y eſto es lo que quiere dezir aqueſte prouerbio: *que huyamos los noueleros dezidores, como alos que dañan los corderos*, y el que viene a retraer y dezir mal de ſu proximo, viene en veſtidura de oueja, y es lobo dañador, que ſu intẽcion es dañar ⁊ infecionar la voluntad de aquel que oye, contra aquel de quien dize mal. Onde Valerio eſcriue la manera que los hombres deuen tener, en refuyr los noueleros dezidores, y profaçadores de otros: ⁊ introduze, que ſiẽdo dos mucho amigos, vn tercero ouo gran embidia dela amiſtança de aquellos, y penſando ſembrar zizania ⁊ diſcordia entre los dos amigos, dixo al vno: Como tienes por tu amigo a fulano, que yo le oy que dezia mal de ti? Y el otro le reſpondio: Ciertamente yo no lo creo, por que es mi amigo, y no dira mal alguno de mi.

Y co-

Y como el profaçador afirmaua con gran inſtancia que era verdad, que el otro auia dicho mal del: y el porfiaſſe que no lo creya, ꝛ porque mas fueſſe creydo el profaçedor, afirmaua con juramento que no era verdad lo que dezia. Reſpondio manſamente aquel a quien el profaçador dezia el mal: Agora creo que dezis verdad: que mi amigo dize mal de mi: mas quiero que ſepas, que yo ſe bien que el ſintio que cumplia a mi, que el dixeſſe mal de mi. Con la qual reſpueſta el chiſmero fue confuſo, por ſer entendido ꝛ ſabio aquien el chiſmero hablaua. Las leynas, y ſenderos del chiſmero, no fueron lazos en que ſe enterraſſen, mas ſon lazos alos groſſeros como dize el prouerbio. Onde Tulio enla inuectiua que fizo contra Salluſtio, dize: Muchos vi que ofendian los animos delos que oyan, aquellos que dizen los males agenos, mas no aquellos que los cometieron. E por tanto los noueleros dezidores y profaçadores, agora mientẽ ꝛ no digan verdad: imponiendo crimines a algunos donde no los ay: detractando dellos fallſamente, o diziẽdo verdad delos crimines cometidos por otros: pues ſegun dize Tulio: Mas ofenden los animos de los que lo oyen ſolo por el dezir, que no los que cometieron el mal: y mucho deuen refuyr los diſcretos a tales noueleros dezidores, ꝛ no ſolamente ſe deue tener templança en no oyr chiſmeros y crimines de otros, mas en oyr palabras vanas ꝛ vazias. Segun eſcriue ſant Bernardo enla epiſtola del regimiento dela caſa, a vn caualle

ro que ſe llamaua Raymundo: dōde mueſtra la manera que ha de tener en huyr truhanes, y albardanes, y dize. Aplaziente alas palabras de albardanes y de juglar, finge que los oyes, y pienſa en otra coſa: que ſi reſpōdes y mueſtras que has plazer delo que dize, ya le diſte prenda. Quiere dezir, Moſtraſte te hombre poco virtuoſo, en moſtrar que te aplazen coſas vanas: y ſera por fuerça que le des delo tuyo: y lo que les das, pierdes.

VIII.

Aſſuero ſino oyera,
no vſara
juſtamente dela vara:
y cayera
en error que no quiſiera
en continente
y de hecho el ynocente
padeſciera.

El Marques.

ASſuero tanto fue poderoſo entre todos los gentiles, que quaſi por monarca fue auido. E aſsi como ſe cuenta eñl libro de Heſter, Aman priuado, indignado contra los Iudios q̃eran ſo ſu ſeñorio de Aſſuero, prouocolo a gran ſaña contra ellos: en eſpecial contra Mardocheo, en manera que lo mandaua enforcar, y como Aſſuero ouieſſe por coſtūbre de hazer leer ante ſi algunas vezes algun libro,

libro,el qual contenia los ſeruicios q̃ ſus naturales, ⁊ otras perſonas de qualquier naciõ y reyno o tierras que fueſſen le auian hecho, hallo en aquel libro como eſte Mardocheo le ouieſſe ſeruido mucho:la qualidad del q̃l ſeruicio dexo aqui de tocar,como no ſea coſa peregrina ni exquiſita a todas gẽtes,mayormente aquellos q̃ han viſto las hiſtorias dela biblia.Lo qual viſto por el rey, y aſsi miſmo a ſuplicaciõ dela reyna Heſter,mãdo q̃ Aman fueſſe enforcado enla miſma horca q̃ el auia mandado fazer para Mardocheo, y aſsi cayo enel hoyo que hizo,ſegun el dicho de Dauid. Conformoſe eneſte caſo con aquello q̃ dize Solon,q̃ la republica anda ſobre dos pies,y dize: El pie derecho para regraciar los ſeruicios bien hechos a ella,y el pie yzquierdo para punir ⁊ caſtigar y no dexar ſin pena los maleficios. Cõcluyendo que qualquier de aqueſtos, que faillaſſe a qualquier de aqueſtos q̃ rigen y tienen la vara, la republica va coxa,y aſsi las coronicas algunas no pocas vezes deuen ſer traydas y leydas antes los principes,⁊ las partes ſiempre deuen ſer oydas.

El Doctor.

EN aqueſte prouerbio mueſtra el Marques por experiencia las doctrinas q̃ dio enel prouerbio de arriba:para lo qual introduze la hiſtoria del rey Aſſuero, del qual ſe ſcriue largamente enel libro de Heſter, que es vno delos libros del canon dela ſacra ſcriptura:y por ſumaria informacion delo cõtenido

nido eneſte prouerbio, es a ſaber: que Aſſue-
ro fue vno delos mayores principes y ſeño-
res que ouo en todo el mũdo: que fue ſeñor
ſegun dize el teſto de ciento y veynte y ſiete
prouincias, el qual tomo por muger a Heſter
Iudia, ⁊ de linage delos Iudios, y celebro con
ella matrimonio, ala qual amo el rey cordial-
mente. Aqueſta reyna tenia vn tio que la auia
traydo, al qual llamauan Mardocheo, todos
los dias yua al palacio del rey por ſaber co-
mo yua a ſu ſobrina la reyna. Y ſegun cuenta
la hiſtoria, la reyna, porque Mardocheo ge-
lo auia aſsi aconſejado, no auia deſcubierto
de que tierra, ni de que pueblo era, ni ſabia q̃
Mardocheo fueſſe ſu tio. Aqueſte rey Aſſue-
ro tenia vn priuado mucho acepto a el que
ſe llamaua Aman: el qual gouernaua toda la
caſa del rey, ⁊ como todos los grandes y pe-
queños dela caſa del rey adoraſſen a Aman y
le hizieſſen reuerencia, por quanto aſsi lo a-
uia mandado el rey, ſolo Mardocheo no le
adoraua, ni hazia reuerencia, en caſo que por
muchas vezes los ſeruidores del rey increpa-
ſen a Mardocheo, porque el no adoraua a
Aman, ni hincaua las rodillas ante el, como
todos los otros, y el rey lo auia mandado: y
porque Mardocheo no lo quiſo hazer, los ſer-
uidores dela caſa del rey dixeronlo a Aman
⁊ como el miraſſe enello, y por experiencia
conocieſſe que Mardocheo no le hazia reue-
rencia, ouo gran enojo del, ⁊ por ſu odio ⁊
malquerencia delibero de tratar ⁊ procurar
como todos los Iudios ⁊ Mardocheo con
ellos

ellos,fueſſen perdidos y deſtruydos. El qual dixo al rey,que por todos los lugares y prouincias de ſu reyno auia vn pueblo diſperſo y derramado que vſauan de nueuas leyes y cerimonias,y menoſpreciauã las leyes y mandamientos del rey: lo qual era coſa deſaguiſada, que tal pueblo biuieſſe en ſu reyno:que dieſſe lugar conſtriñeſſe que eſte pueblo pareciesſe y fueſſe deſtruydo, y que el daria al rey ciertos millares de marcos de plata. Al qual el rey reſpondio: La plata que prometes ſea para ti de aqueſte pueblo haz lo que te plazera, y diole ſu ſello para que en ſu nombre eſcriuieſſe las cartas que le cumplieſſe, porque eſte pueblo que dezia fueſſe deſtruydo. E con gran diligencia Aman hizo eſcreuir cartas a todas las prouincias y ciudades del reyno, para que todos ſe aparejaſſen de matar a todos los Iudios en vn dia ſeñalado, y les robaſſen lo ſuyo:por manera que hombre dellos no quedaſſe a vida,lo qual como ſupo Mardocheo, ouo gran ſentimiento y dolor dello, y hizolo ſaber ala reyna Heſter, y exortola ⁊ amoneſtola que entraſſe, y le pidieſſe miſericordia por ſu pueblo que no pereciesſe, y como ella rehuſaſſe delo hazer, por vna ley que era enel reyno,que ninguno podia entrar enla camara del rey,ſin eſpecial mandado ſuyo ſin incurrir pena de muerte, ſaluo ſi el rey le tendieſſe en ſeñal de clemencia la vara de oro que tenia enla mano, al fin por exortacion ⁊ inſtancia de Mardocheo,deſpues q̃ ella ⁊ todos los Iudios que

eſtauan en aquella ciudad ouieron ayunado tres dias y tres noches, vino ala camara del rey. Ala qual como la vio el rey, en ſeñal de clemencia tendio la vara de oro, y dixole: Reyna Heſter, que peticion traes? q̃ ſi la mitad del reyno quiſieres te ſera dado. La qual ſuplico al rey, que fueſſe a comer conella otro dia: ⁊ aſſi miſmo Aman, y en aquel combite declararia ſu peticion. Y como el rey acabaſſe de comer enel ſegundo combite, y requirieſſe ala reyna que dixeſſe que era ſu peticion, q̃ ſi la media parte del reyno demandaſſe que luego le ſeria otorgada, la reyna reſpondio: Rey ſi yo hallo gracia ante tus ojos, haz me donacion de mi anima, y de mi pueblo: que ſepas que yo ⁊ mi pueblo ſomos traydos para q̃ ſeamos degollados, y perezcamos, y ſi por ſieruos o ſieruas ouieſſemos de ſer vẽdidos, ſeria mal tolerable, y gimiẽdo callaria. Lo q̃l como el rey oyeſſe, fue turbado, ⁊ dixo: Quien es aqueſte? o que poderio tiene el que tal oſa fazer? Al qual reſpondio la reyna: El enemigo malo nueſtro, es aqueſte Aman que eſta preſente: lo qual como Aman oyo, fue muy turbado, y como el rey con grande enojo ſe entraſſe en vn vergel a paſſear, ⁊ Aman ſe allegaſſe ala camara, donde la reyna eſtaua, por le ſuplicar que vuieſſe miſericordia del, por quanto el ya auia entendido que el rey diſponia de executar enel la pena: ⁊ ſalieſſe el rey del vergel donde eſtaua, y hallaſſe a Aman ſobre la cama donde la reyna eſtaua, preſumio el rey que auia

que-

querido dormir conella: y ouo gran enojo del y algunos ſeruidores que eſtauan cerca del, le dixeron como Aman tenia hecha vna horca para Mardocheo, enla qual el rey mã do enforcar a Aman, y a ſus fijos: el qual aſſi breuemente preſupueſto, eſta clara la ſenten cia de aqueſte prouerbio: *que ſi Aſſuero no oyera* ala reyna Heſter, de como ſin cauſa y cõtra toda razon y juſticia Aman queria deſtruyr al pueblo delos Iudios, cierto es *que no vſara juſtamente dela vara* dela juſticia: de que aſſi co mo rey juſticiero era obligado a vſar, *y de contino ouiera de caer en error q̃ no quiſiera, y aſſi el innocente padeciera*: lo qual es vn graue peca-do del. Ca como dize vna ley ciuil: Mas ſanc-ta coſa es dexar de penar el pecado, que pe-nar al inocente.

IX.

Que muy tardo el abſente
hallan juſto:
ni por conſiguiente injuſto
al preſente
oye y de continente
jamas libres
pero guarda que delibres
ſabiamente:

El Marques.

EN aqueſte Prouerbio mueſtra por razon natural lo que enel preſente prouerbio

 dixo,

dixo, que ſe prueua por exemplo, y la razon *porque al auſente no hallan juſto, ni injuſto al preſente*: es porque el que dize mal del abſente, juſtifica ſu cauſa quanto mas puede, ⁊ inclina ⁊ induze el coraçon del que oye, a que de fe a ſus palabras. Y como pueſto quien reſponda por el, preſume ſe q̃ es culpado el auſente, en aquello que del ſe dize: delo qual ſe ſigue lo otro que dize: *que no hallan injuſto al preſente* por quanto niega todo lo dicho contra el: y lo que el aduerſario ponia por cierto, en negarlo haze dudoſo. E como dize Tulio enla retorica nueua: Quando alguno es culpado de algunas coſas y razones o crimen, ſino lo hizo, negarlo ha del todo: Y ſi lo fizo, dara ciertas cauſas y juſtas razones, porque el lo deuia y pudo hazer, y aſſi deſecha de ſi el crimen que le es impueſto: Y por tanto el principal fundamento enlas leyes, que toda coſa que en juyzio es hecha contra el abſente no contumaz, que es ninguna de derecho: y el mayor defecto y nulidad que a qualquier proceſſo ſe ſuele poner, ſi es que la parte no fue citada. Y por tanto quando Adam peco, y dios lo ouo de condenar por ſu deſobediẽcia y menoſprecio, dize el teſto, que dios lo cito y llamo, para que dieſſe razon de ſi, ſi alguna tenia quando dixo: Adã dõde eſtas? que dios bien ſabia el lugar donde eſtaua, mas porque no ſe pudieſſe dezir que dios auia procedido contra el ſin lo oyr y llamar ſeyendo el abſente y no contumaz, dios lo quiſo llamar y oyr y porque no tuuo razõ ſufficiente por ſi,

lo

lo condeno, aunque el quiſo adelgazar ſu crimen quanto mas pudo, quando dixo: La muger me dio a comer, ⁊ comi. Y en aqueſta razon y fundamento ſe fundo Medea (ſegun q̃ introduze Seneca enla ſetena tragedia) enla fabla que auia conel rey Creon ſuegro de Iaſon, quando la queria deſterrar de ſu reyno, que le dixo ella: Porque crimen, o porque culpa la deſterraua? que no procedieſſe contra ella ſin oyrla, y que ella eſtaua preſta de moſtrar ſu inocencia, y ſer libre de culpa: y porque el rey Creon le dixo burlando della. La muger inocente demanda porque cauſa la deſtierran: queria dezir, que tan mala y tan culpante era, que a todos era notorio, que no deuia ſer llamada, pues notoriamente era auida por culpante. Reſpondio Medea: Si tu ſeyendo rey repreſentas perſona de juez, conuiene que me oyas: ſi repreſentas perſona de tirano ⁊ injuſto hombre, bien me puedes matar ſin cauſa. E porque el rey Creon toda via porfio en deſterrarla, y en mandar le que ſalieſſe del reyno, concluyo Medea notablemente: Qualquier que manda alguna coſa ſin oyr la parte, aunque lo que mandaſſe ſea juſto, el enlo mandar es injuſto, y la razon de aqueſte notabledicho de Medea, es lo que arriba ſe dize, que ſegun derecho natural y diuino y humano, ningun juez puede proceder contra alguno ſin oyrlo. E dize el prouerbio: *Que oyas la parte, y no libres faſta que delibres ſabiamente* por quanto conuiene auer informacion, y recebir prueua ſi tiene alguna

verdad,lo que por la otra parte es alegado,y deſpues auer maduro y deliberado conſejo preſupueſta la prueua ⁊ informacion,que es lo que de derecho en aquel caſo ſe deue fazer:⁊ vna delas mayores nulidades , que ponen los juriſtas que ſe pueden oponer contra qualquier proceſſo,ſi es que fueſſe hecho aceleradamente ⁊ ſin deliberacion:eſto es lo que dize:*Pero guarda que delibres ſabiamente.*

X.

Ca hecho deliberado
no ſe atiende
que ſegunda vez ſe emiende
por errado:
has que ſeas inclinado
a conſejo,
y no excluyas al viejo
de tu lado.

El Doctor.

EN aqueſte prouerbio el Marques quiere concluyr dos coſas .La primera el effecto que ſe ſigue quando el hecho es bien deliberado,o ſe ha auido maduro conſejo ſobre ello. La.ij . con quien ſe deue auer el conſejo. Quanto alo primero, dize Salomõ enlos prouerbios:No hã buen effecto los pẽſamientos dõde no ay cõſejo,ca dõde cõcurren muchos cõſejos los pẽſamiẽtos ſe cõfirman. Y Seneca dize: Todas las coſas haz cõ cõſejo y deſpues

de

de fechas no te arrepentiras. Ca no auiendo deliberacion y conſejo ſobre lo que ſe ha de hazer, no puede hombre conocer los errores en que verna, ꝛ como viniere enello por el defecto de conſejo, conuiene que ſe arrepienta, y que diga, que no penſo que aquel error ſe ſiguiera. E ſegun dize Valerio Maximo, que dezia Scipion el Africano, Que torpe y fea coſa era enlas coſas, en eſpecial enlas que tocan ala caualleria dezir, No penſe. Ca lo que con hierro ſe ha de deſpedir ꝛ fazer, conuiene q̃ primero ſe pienſe. Que el error q̃ enla guerra ſe comete (dezia Scipio) no recibe emienda. Y ſegun dize Vegecio enel libro q̃ compuſo dela ſciencia dela caualleria, no ſe halla otra razon porque el pueblo Romano vuieſſe ſojuzgado todo el mundo: ꝛ vuieſſe auido victoria del, ſino por auer hecho todas ſus coſas cõ maduro y deliberado cõſejo por auer aprẽdido el exercicio delas armas y vſo dela caualleria. Ca dize: Que aprouecharan las poq̃dades delos Romanos, contra la multitud delos Franceſes: y q̃ pudiera hazer la breuedad, y pequeñas coſas delos Romanos, contra la altura delos Germanos: Ca cierta coſa es que los Eſpañoles eran mas en numero, ꝛ mas fuertes en cuerpo que los Romanos. Ca los Romanos ſiempre fueron deſyguales alos Africanos en riquezas, y en ſaber engaños: ꝛ ninguno duda los Griegos ſer mas prudentes y mas ſabios que los Romanos. Mas contra todo eſto, dize que preualeſcio el cauallero ſabio y

experto, y exercitado cada dia enel vſo delas armas. Ca no podra acaecer coſa alguna enla batalla, q̃ de largo tiẽpo antes no la vuieſſe experimentado enel campo. Cierto es lo q̃ dize el prouerbio: *Que el hecho deliberado no ſe atiende, que ſegunda vez ſe emiende por errado*: y por eſto deue hombre inclinarſe a conſejo. Y *que deſte conſejo no ſe deue excluyr ni apartar el viejo*: que ſegun dize Ariſtotiles enel primero delas ethicas: El moço por la poca experiencia que ha auido, no puede conocer mucho delos hechos, Y por tanto no puede bien aconſejar: y ſegun dize enel libro delos Retoricos, Enlos hechos delos hombres comunmente ſemejante coſa es las coſas paſſadas alas por venir: y como el mancebo no aya viſto mucho delas coſas paſſadas, no puede bien juzgar delas por venir: ⁊ por tanto los viejos ſon mejores conſejeros que los mancebos, y por ſeguir el conſejo de los mãcebos, y excludir y apartar de ſu lado alos viejos, merecio Roboan hijo de Salomon rey, perder de doze partes del reyno las diez, ſegun q̃ adelante hara mas largamente mencion dello. E caſo que los mancebos para el pelear ſean mas robuſtos y fuertes q̃ los viejos, mas ſegun dize Tulio, enel libro de ſenectud, Las coſas grandes no ſe acaban por fuerça ni por ligereza del cuerpo, mas por conſejo y autoridad y ſecreto. Y delas principales coſas que ſe leen porque Alexandre ſiempre fue virtuoſo y victorioſo, es porque ſiẽpre tuuo en ſu compañia viejos conſejeros, porq̃ ſegun

ſegun dize Trogo Pompepo enel. xj. libro ſuyo, quando Alexandre auia de entrar en algun peligro, no tomaua conſejo, ni reſcebia en ſu ſecreto y compañia los mancebos robuſtos τ fuertes, mas los viejos expertos y ſabios, que auian continuado las guerras cõ ſu padre y con ſu tio: alos quales no tenia tanto por caualleros como por maeſtros: y dize que no metia en batalla ſino hombres de ſeſenta años: porque ninguno dellos penſaſſe tanto en huyr, como en vencer: ni penſaſſe tanto que eran ligeros de pies, huyr, y dexar el campo como fuertes de braços por conſeguir victoria. E porque vnos caualleros viejos de ſu compañia, le ſuplicaron que les dieſſe licencia para yrſe a repoſar, y que en lugar vinieſſen a ſeruir ſus hijos, dize que reſpõdio Alexandre. Yo mas quiero la grauedad enſeñada delos viejos, que la ligereza ſin deliberacion delos mancebos. E aſsi Alexandre ſiẽpre acerto en ſus hechos, y fue virtuoſo *por no excludir al viejo de ſu lado*: como dize el prouerbio.

XI.

Tanto tiempo los Romanos
proſperaron,
quanto creyeron y honrraron
alos ancianos:
mas deſpues que alos tiranos
conſiguieron,

muy pocos pueblos vinieron a ſus manos.

El Doctor.

EN aqueſte prouerbio, el Marques mueſtra y prueua por exemplo y muy grande experiencia delo que paſſo, lo que de ſuſo ha dicho, que todo el tiempo que los Romanos creyeron el conſejo delos viejos, proſperaron: ꝛ como aqueſte ceſſo, que ceſſo ſu imperio ꝛ al tiempo que los gouernaron, la republica ſuya regia ſe por ciertos hombres que llamauan los Senadores, el qual nombre, y palabra viene de vna palabra latina que dize, ſenex, que quiere dezir viejo: y de aqueſta palabra ſe dizen los ſenadores q̃ quiere dezir los viejos: ꝛ como los Romanos ayan proſperado, ꝛ por qual cauſa dize lo Iudas Machabeo, en el primero libro delos Machabeos, donde dize: Los Romanos por ſu conſejo ꝛ prudencia poſſeyeron todo lugar, que era bien de aquellos, y alos reyes que contra ellos ſe leuantaron hizieron con gran plaga, que a toda Galilea y Eſpaña puſieron ſo ſu tributo: y al rey delos Perſas, y Antiocho rey de Aſia que tenia. cxxx. elephantes, y alas ciudades ꝛ tierras de aqueſtos puſieron ſo ſu tributo, y ſojuzgaron los reynos cercanos, y los que eſtauan lueñe, y todos los que oyan ſu nombre los temian: lo qual dize q̃ cauſaua la prouidencia ſuya, y la fe que tenian a la republica. Trezientos y treynta eran los que la gouer-

gouernauan: y dauan a vno ſoberano poder en cada vn año y entre ellos no auia embidia ni celo, por lo qual dize, que Iudas Machabeo puſo ſu amiſtança con ellos. Aſsi que todo el eſtudio y ſolicitud de aqueſtos, era entender enel pronecho comun, y bien dela coſa publica: y no curar de intereſſe priuado: y ſegun dize Tulio enel primero libro delos oficios: Que dos coſas auian de hazer, los que auian de aprouechar ala coſa publica. La primera, que oluidãdo el intereſſe particular ꝛ priuado, todas las coſas que fizieſſen las refirieſſen al bien dela coſa publica, y que no menoſpreciaſſen de curar parte, y dexar parte. Y quanto los Romanos guardarõ eſte conſejo, tanto la coſa publica ſuya, de pequeña la hizieron grande, ſegun que dixo Caton, cuyas palabras pone ſant Auguſtin, enel ſeteno libro dela ciudad de dios enel .ix. ca. No querays penſar (dixo Caton) q̃ nueſtros mayores por armas fizieron ſu coſa publica de pequeña grande, ſi aſſi fueſſe mayor multitud tenemos de cõpañeros ciudadanos, que aquellos tuuierõ mayor copia de caualleros ꝛ armas. Otras coſas fueron q̃ a nueſtros mayores hizieron grandes, delas quales ningunas tenemos noſotros: ca eſtando en caſa tuuieron induſtria enel campo, y iuſto imperio, y el coraçon de aquellos eſtaua libre y derecho en conſejar, y no eſtaua buelto en luxuria ni pecados, y por eſtas coſas que noſotros tenemos, la luxuria, la auaricia, la coſa publica eſta pobre, la familia nueſtra rica, los

galar-

galardones que ſe auian de dar por toda virtud, vendenſe por dinero, porque el theſoro dela caſa publica fueſſe rico, las haziendas de aquellos eran pobres: agora corruptas nueſtras coſtumbres, acaeſce el contrario, quel theſoro dela coſa publica eſta pobre, y nueſtras haziendas ricas: lo qual es coſa deſaguiſada corruptela de toda ſalud. Eñl qual dicho ſe concluye y verifica todo lo contenido eneſte prouerbio: *que deſpues que los Romanos conſiguieron los tiranos* que ſon aquellos que procuran mas el intereſſe priuado, quel publico: no ſolo *pocos pueblos vinieron a ſus manos*, mas perdieron los que auian auido.

Capitulo ſegundo de *prudencia y ſabiduria.*

XII.

Inquire con gran cuydado
la ſciencia,
con eſtudio y diligencia
repoſado:
no cobdicies ſer letrado
por loor,
mas ſciente reprehenſor
del pecado.

El Doctor.

Mueſtra

MVeſtra el Marques eneſte prouerbio, cõ quanta ſolicitud ⁊ diligencia deuemos inquirir ⁊ buſcar la ſciencia: ⁊ para que fin la auemos de inquirir y buſcar, que ſegun dize Ariſtotiles enel libro que compuſo del anima: Nueſtra anima al tiempo de ſu criamiento, es aſsi como vna tabla raſa, deſnuda ⁊ imperfecta, y preſta para perfecion ⁊ ſciencia, y coſtumbres: pues ſi aſsi es, que la perfecion del anima es la ſciencia, bien exorta aqui el Marques, y demueſtra que la inquirimos con gran cuydado: que (ſegun dize Caton) aprende alguna coſa que como la fortuna ſe parte preſtamente, la ſciencia queda, y jamas dexa al hombre deſamparado. Onde enel ſexto libro de Policratos ſe lee quel Emperador Octauiano, caſo que fueſſe Emperador y monarca, aſsi mando inſtruyr y doctrinar a ſus hijos y hijas, que ſi la fortuna les falleſcieſſe, ſupieſſen ſciencia por dõde ſe mantuuieſſen: onde alos fijos hizo aprender la arte dela caualleria, y que ſe exercitaſſen a correr, y a ſaltar, ⁊ nadar, y lançar dardos ⁊ piedras con la mano y con la honda. E a ſus fijas fizo doctrinar en todos los officios de lino y lana, porque ſi por caſo de fortuna vinieſſen en eſtado de pobreza, por el arte de ſciencia que ſabian pudieſſen ſoſtener la vida. Y dize el prouerbio: *Que no deue hombre cobdiciar ſer letrado por loor, mas ſciente reprehenſor de pecado*, que los fines delos que aprenden ſon en diuerſas maneras: que vnos aprenden porque ſean conocidos por ſabios, y los publiquen y loen por tales,

tales, q̃ no por fin de aprouechar a otros con la ſciencia que ſaben: y el fin de aqueſto es vanidad. Otros aprenden ſolo por ſaber, caſo q̃ no aprouechen con lo que ſaben, ni los loen dello: y el fin deſto, es curioſidad ventoſa. Otros aprenden por alcançar por la ſciencia riquezas y honra, y el fin de aqueſto: es cobdicia. Otros aprenden por edificar ⁊ aprouechar los proximos, y el fin de aqueſtos es caridad. Otros aprenden porque ſean edificados ⁊ inſtruydos: y el fin de aqueſtos es prudencia: y eſtos dos poſtreros ſon los que no cobdician ſer letrados por loor, mas ſcientes reprehenſores del peccado.

XIII.

Ca por ella hallaras,
quanto dios
ha hecho y haze por nos:
y de mas
porque modo lo amaras
oluidado
el ſueño, que celerado
dexaras,

El Doctor.

POne el Marques eneſte prouerbio, ques el prouecho que trae el ſaber. Ca dize, que por la ſciencia fallaremos quanto dios ha hecho y haze por nos. La ſciencia por dõde auemos de conocer a Dios, y lo q̃ dios ha hecho por

por nos,en todo el viejo ⁊ nueuo teſtamento:enel qual contemplando hallara hombre como dios es criador de todo el vniuerſo,y decomo lo crio por ſola ſu bondad y clemē cia,y como nos dio mandamientos por donde lo ſiruieſſemos y obedecieſſemos:⁊ como caſo que vn hōbre ſea mucho juſto,por largo tiempo ſi ofende a dios ante que haga cōtricion,y penitencia, muere en aquel pedro mortal, que dios ha jamas memoria delas juſticias y bienes que hizo. Y ſi hombre ha ſeydo largo tiempo pecador, y ſe arrepiente ⁊ torna a dios,⁊ muere en verdadera penitencia, que dios jamas ha memoria delos males que hizo: ſegun dize el profeta Ezechiel por la boca de dios por la ſacra eſcriptura. Aſſi miſmo ſabremos como todo el linaje humanal por el pecado del primero padre Adam eſtaua condenado a muerte eternal: ⁊ como dios con grāde amor q̃ auia del linaje humanal embio a ſu fijo Ieſu Chriſto q̃ tomaſſe carne humana,y padecieſſe por nos ſaluar ⁊ pagaſſe el por nueſtros dolores y enfermedades(ſegū dixo Yſayas) y por la ſacra eſcriptura conocemos todos los otros beneficios, ⁊ coſas que nueſtro ſeñor ha hecho por noſotros. Otro ſi, la ſacra eſcriptura nos mueſtra como deuemos amar a dios cō todo nueſtro coraçō,y cō toda nueſtra volūtad, ⁊ cō todas nueſtras fuerças:y como deuemos antes padecer glorioſa muerte q̃ no biuir fea vida en ſu ſeruicio:y eſto es lo q̃ dize *Oluidado el ſueño,q̃ celerado dexaras*,q̃ nueſtra vida es comparada al

ſueño:

ſueño:y dexamos la quando no penſamos. Se gun dize Inocencio, enel libro que compuſo de la vileza dela condicion humana: Que te aprouechan hermano los deleytes? que te aprouecha la gloria? que te aprouechã los plazeres? que eſtas coſas no libran al hombre de la muerte, ni le defienden del guſano. Que el que antes eſtaua glorioſo enel palacio, paze agora muerto eñl ſepulcro: y el que vſaua de deleytes enla cama, es comido de guſanos en la tumba: porque te enſoberueces guſano y ceniza? Porque a llegas las riquezas que ſe hã de diſtribuyr alos pobres? como dize el profeta: Dormieron ſu ſueño, y los que tuuieron las riquezas no fallaron coſas en ſus manos. En conocimiento de aqueſto nos haze venir la verdadera ſabiduria, y conocimiento de dios, y ſaber dela ſacra eſcriptura: y por aqui conoce el hombre en que manera amara a Dios, no curando dela vida temporal, que paſſa como ſueño.

XIIII.

A los libres pertenece
aprender,
donde ſe mueſtra el ſaber
y floreſce:
ciertamente bien merece
preminencia,
quien de doctrina y prudencia
ſe guarnece.

El Doctor.

EN aqueſte Prouerbio mueſtra el Marques de qual eſtado de hombres, deuen trabajar y procurar aprender ⁊ ſaber: para entendimiento delo qual, es de preſuponer, que ay artes mecanicas ⁊ artes liberales. Artes mecanicas ſe llaman aquellas en que trabajã los hombres de baxa condicion: como çapateros, ſaſtres: carpinteros, herreros, ⁊ todos los otros que ſe trabajan en oficios manuales ⁊ mecanicos. Artes liberales ſe dizen aquellas ſciencias en q̃ los hombres liberales, quiere dezir los hombres honrrados, ſe acoſtumbran dar en aqueſto, q̃ acoſtumbran trabajar: como enlas ſiete artes liberales, ⁊ por tanto ſe dizen liberales los hõbres q̃ trabajan en aqueſtas ſciencias, porq̃ no ſon de vil condicion y eſtado: ni parecen eſtar ſujetos y catiuos a vil oficio, ⁊ por tanto antiguamente vſauan y acoſtumbrauan aprender aqueſtas artes liberales los hijos delos nobles y generoſos hombres: ⁊ no los otros de baxa condicion y eſtado, y de aqueſtos dize aqui el prouerbio *Alos libres pertenece aprender:* quiere dezir alos que ſon generoſos y nobles, y de honeſto eſtado o condiciõ: y ſegun ſe eſcriue en Policrato enel lib. vj. Trajano q̃ fue natural dela tierra de Eſpaña, y emperador delos Romanos, en vna carta q̃ ſe halla q̃ eſcriuio a vn rey de francia, exortole y amoneſtole que hizieſſe dotrinar a ſus hijos de las liberales artes: q̃l rey ſin letras, es como aſno coronado,

E por tanto los antiguos emperadores y reyes, procuráron de dar a ſus hijos a ſabios maeſtros: como Trajano tuuo a Policrato: y el emperador Nero tuuo a Seneca, y Alexandre a Ariſtotiles, al qual ſegun dize Policrato enel ante dicho libro, como nacio Alexãdre el rey Philipo ſu padre le eſcriuio vna epiſtola enel tenor ſiguiente. El rey Philipo manda ſaludes a Ariſtotiles philoſopho: He ſabido que me es nacido vn hijo, por el qual hago gracias alos dioſes, no tanto porque nacio, mas porque acaecio nacer en tu tiempo: que yo eſpero que aſſi ſera doctrinado por ti, que ſera digno ſer ſucceſſor en nueſtras tierras y reyno. E dize el prouerbio: *Que bien merece preminencia quien de doctrina y prudencia ſe guarnece*, que ciertamente quanta diferencia ay de perfecto a imperfecto, y de tinieblas a luz, tanta diferencia ay de ſaber a no ſaber, y porque conocieſſemos quanta preminencia merece el que de dotrina y prudẽcia es guarnecido, eſcriuelo Daniel en fin dela ſegunda viſion ſuya, y alegolo ſant Hieronimo enel proemio dela biblia, donde ſe dize: Los enſeñados y ſabios, reſplandeceran aſſi como reſplandor del firmamento, y los que enſeñaran a muchos juſticia, ſeran como eſtrellas en perpetua eternidad: ſegun lo qual gran preminẽcia mereſce el que de dotrina y prudencia es guarnecido.

XV.

El comienço de ſalud

es el

es el ſaber,
diſtinguir y conocer
qual es virtud:
quien comiença en juuentud
a bien obrar,
ſeñal es de no errar
en ſenectud.

El Doctor.

POne el Marques en aqueſte prouerbio q̃ es vno delos principales efectos que cauſa ſaber, que es temer a Dios: ſegun dize Salomon enlos prouerbios: El comienço del ſaber, es el temor de dios: y la ſciencia y la diſciplina los locos la aborreſcen: y por eſſo dize: Que mejor es el ſaber, que armas de guerra: mejor que piedras precioſas, mejor que oro fino: porque por el ſaber diſtinguimos y conocemos el bien del mal: los vicios delas virtudes: para lo qual dexadas las doctrinas y reglas que la ſancta ſcriptura nos mueſtra por donde fuyamos delos vicios y pecados, y abracemos las virtudes. Ariſtotiles cõpuſo de aq̃ſtos tres libros, enel vno puſo reglas y dotrina como ſe deue gouernar el reyno y la ciudad, y eſte libro ſe llama las politicas. Hizo otro libro de como el hõbre deue gouernar ſu caſa, ſu muger ⁊ fijos, eſte ſe llama Economica, Fizo otro libro de como deue regir aſſi miſmo, y trae difuſamẽte reglas y doctrinas,

por las quales conocera hombre las virtudes, y las diſtinguira y apartara delos vicios, en eſpecial pone eneſte libro como todas las virtudes ſe ganan por coſtumbre: vſando los hombres por largo tiempo virtuoſamēte ſe abitua hombre en la virtud, y ſe haze virtuoſo: y aunque naturalmente hombre ſea inclinado a vicios, vſando bien perdera aquella inclinacion, y ſera virtuoſo: y eſto es lo que dize el prouerbio: *Que quien comiença en juuentud a bien obrar, ſeñal es de no errar en ſenetud* y no ſe dira comienço por vn auto virtuoſo que fagan, ſegun dize Ariſtotiles enel. j. de las eticas: que aſſi como vna golondrina no haze verano, ni ſolamente vn aucto virtuoſo: ꝛ la mayor preſumcion por donde podemos conjeturar (ſegun dize Ariſtotiles enel ſegundo delas eticas) ſi vn hōbre ſera virtuoſo, o no: ſi es enla deletacion o triſteza que toma a obrar virtuoſamente: que ſi ſe alegra y deleyta enlas obras que haze de virtud, ſeñal es de no errar en ſenetud, y ſera virtuoſo, ꝛ ſi ſe cōtriſta enlas que faze, y no las faze alegremente, ſeñal es que no perſeuerara en bien obrar: ꝛ porende como dize el ſabio q̃ enel moço como vſa triſte o alegremente en juuentud, auremos ſeñal como ſe aura enla ſenetud.

XVI.

Salomon ſabiduria
procuro,
con la qual adminiſtro

ſeñoria

ſeñoria
del mundo, y la monarchia
vniuerſal
ſin contienda, ni ygual
compañia.

El Doctor.

SEgun ſe eſcriue enel tercero delos reyes, muerto el rey Dauid, fue alçado ſu hijo Salomon por rey en ſu lugar. Y delas primeras coſas que hizo por poner buen comienço en ſus hechos, fue a vna alta montaña de vn ſu lugar que ſe llama Gabaa, por ofrecer oſtias o ſacrificios a dios. Y en aquella noche apareciole nueſtro ſeñor en ſueños, y dixole que demandaſſe lo que vuieſſe en voluntad, que tal le ſeria otorgado, E Salomon dixo a dios: Señor tu heziſte grã miſericordia cõ tu ſieruo Dauid mi padre, que le diſte fijo q̃ ſe aſſentaſſe en ſu ſilla, ⁊ ſucedieſſe en ſu reyno: agora ſeñor dios mio, tu me heziſte reynar ami en lugar de Dauid mi padre, yo ſoy moço pequeño, ⁊ no ſe entrada ni ſalida enlas coſas, y eſte pueblo que me diſte en gouernacion, es en tanta multitud, que no ſe puede contar, dame ſabio coraçon, porque yo pueda juzgar eſte pueblo tan grande: ⁊ ſepa diſcerner entre bien y mal. E plugo eſta peticion de Salomon ante dios, al qual nueſtro ſeñor dixo: Porende pediſte ſaber, ⁊ no pediſte riquezas, ni las animas de tus enemigos,

yo te di coraçon ſabio, para que entiendas tã-to que ninguno ante ti fue mas ſabio: ni ſera deſpues de ti: Y eſta hiſtoria toca aqui eſte prouerbio: en que concluye como Salomon procuro ſaber: por lo qual ſin contienda ni ygual compañia de otros que le conſejaſſen, gouerno la ſeñoria y reyno ſuyo.

XVII.

Si fueres gran eloquente,
bien ſera:
pero mas te conuerna
ſer prudente:
quel prudente es obediente
toda via
a moral filoſofia,
y ſiruiente.

El Doctor.

MVeſtra el Marques en aqueſte prouerbio, qual es la coſa en que mas principal mente los hombres deuen entender, y dize, q̃ aunque ſea prouechoſo el hombre eloquẽte, pero que mas le cõuerna ſer prudente. La eloquẽcia es vna cõpueſta manera de hablar, para induzir ꝛ atraer los hõbres, alo que hõbre quiere: delo qual pone reglas y modos Tulio en ſu rethorica: ꝛ ſi eſta eloquencia es jũta cõ prudencia y cõ ſaber, es gran bien: ꝛ ſi el eloquẽte no tiene prudẽcia ſer vano parlero: y por eſſo dezia Tulio: Que mejor es el ſaber

ber deſierto y deſacompañado dela eloquencia: que la loca parleria. La prudencia entre las otras virtudes morales que Ariſtotiles pone enlas eticas, es la mas principal virtud: antes dize que es toda virtud: quiere dezir, que todas las virtudes eſtan encadenadas cõ ellas: por eſſo dizen comunmente los filoſofos, que el que tiene vna virtud las tiene todas: porque ſi tiene vna virtud, conuiene que tenga prudencia complidamente: quien tiene la prudencia complidamente, terna toda virtud: ſiguese quien tiene vna virtud, terna todas virtudes. La prudencia ſegun dizen los filoſofos, tiene tres partes. La.j. memoria delas coſas que fueron paſſadas. La.ij. conocimiento de las coſas que fueron preſentes. La. iiij. prudencia de las coſas por venir: y quien eſtas tres partes tuuiere, podra ſe dezir prudente, ⁊ obediente a moral filoſofia y ſeruiente, que ſegun el dicho de arriba, la prudencia contiene en ſi toda moral virtud, y ſegun dize Ariſtotiles, Coſa impoſſible ſeria ſer hombre prudente, y no ſer bueno: y eſto es lo que dize: *El prudente toda via es obediente a moral filoſofia y ſiruiente.*

XVIII.

Roboam no conociendo
tales obras,
mas en todas las çoçobras
imprimiendo,
moleſtando y ofendiendo

torpemente,
fue menguado de ſu gente
no ſintiendo.

El Marques.

ROboan fue hijo de Salomõ rey de Iſrael, deſpues dela vida de ſu padre, el qual imprimio ⁊ moleſto tãto el pueblo, que con toda razon fue priuado de toda la mayor parte de ſu ſeñorio y reynado.

El Doctor.

PAra prouar los daños ⁊ males en que incurre el que no es prudente: introduze el Marques la hiſtoria de Roboan hijo del rey Salomon: del qual ſe eſcriue enel .iij. delos reyes, que como el rey Salomon fue muerto, jũto ſe todo el pueblo de Iſrael a reſcebir por rey a Roboan ſu hijo, ⁊ para dar orden en las coſas aduenideras, notificaronle quel rey Salomon ſu padre los auia tratado duramente, ſuplicando que les quiſieſſe aliuiar de aquel duro ſeruicio, y q̃ todos eſtauã preſtos de le ſeruir, el qual les dixo que boluieſſen dende a tercero dia, y el que les reſponderia: y acordo de tomar conſejo de ſu padres: los quales dixeron, quel deuia de conceder alas peticiones del pueblo, y auerſe blandamente, y que el pueblo todo le ſiruiria ſiẽpre, el quel dexo el conſejo delos viejos, y pregũto alos mãcebos q̃ cõel ſe auia criado, lo que les parecia q̃ el deuia reſpõder al pueblo? los q̃les le di-

dixeron que reſpondieſſe: que el menor dedo ſuyo era mas peſado, que todo el cuerpo de ſu padre, y que ſi el rey Salomon ſu padre les auia impueſto ſeruicio muy duro y graue, quel gelo entendia poner mayor. Por lo qual indignados los diez tribus ſe partieron de ſu obediencia, ꝛ tomaron por rey a Ieroboam: delo qual ſe concluye, que Roboam por no ſer prudente, ꝛ no parando mientes, y no en algun modo proueyendo lo por venir: offendiendo torpemente enla indiſcreta reſpueſta ſuya, fue menguado de ſu gente, como dize el prouerbio.

XIX.

Hijo, ſey a dios ſiruiente:
que ſu yra
rebuelue traſtorna y gira
en continente:
haze pobre al potente,
y acrecienta
bienes y honrras y renta
al temiente.

El Doctor.

MVeſtra el Marques en aqueſte prouerbio la vtilidad y prouecho que ſe ſigue de temer a dios y le ſeruir, y los daños que vienen de le offender, ſegun canta la ygleſia todos dias. El ſoberano poder de dios, es diſponer y quitar el poderoſo dela ſilla: ques el que in-

currre enla yra de dios:y enſalçar el humilde, ques el que teme a Dios:que ſegun dize Dauid en vn pſalmo:Dios a vn abaxa, ⁊ a otro enſalça.que el vaſo en la mano de dios eſta,Y delos que ſiruen y temen a dios: No vi juſto deſamparado, ni que a ſu linaje fallecieſſe de comer. Y delos que ofenden ⁊ incurren enla yra de dios,dize:Vi al malo eleuado y enſalçado aſsi como el cedro del Libano,y paſſe dēde a poco, ⁊ ya era perecido. Pues bien dize el prouerbio:*Que dios haze pobre al potente.* El q̃l ofendio a dios,⁊ incurrio en ſu yra;y acrecīta bienes y honra al temiente: y ſobreſto eſta quaſi fundada toda la ſacra ſcritura,que dios promete gloria perpetua ⁊ ſuficiencia de bienes tēporales al que le ſirue: y al q̃ le ofendiere ⁊ injuriare en ſu yra, pone perpetua deſtrupcion de ſu vida y toda ſu hazienda.

XX.

Al tiempo y ala ſazon
ſey conforme:
ca lo contrario es inorme
perdicion,
aborrece preſumcion,
ques aduerſaria
dela clara luminaria.

El Doctor.

DEl rey Dauid ſe lee, q̃ por temor del rey Saul, que no le tomaſſe, auia fuydo aun

reyno comarcano, onde lo conocieron que era vngido por rey ſobre Iſrael. E como lo lleuaſſen al rey de aquel reyno, que ſe llamaua Achis, porque no le detuuieſſen ni ſe congraciaſſen con el rey Saul, fingio ſe ſer bouo, y retorcia la boca como endemoniado: y echaua eſpumajos por la boca, lo qual fue contado a Dauid por gran ſaber ⁊ diſcreciõ: porque ſe conformo al tiempo ⁊ ala ſazon, y lo contrario haziendo, ſe perdiera. E Caton dize, Que gran prudencia es, fingir y diſsimular locura en algun lugar, ⁊ conuiene que en algunos lugares haga hombre del brauo, y fuerte: quando el tiempo y la razon demandare, ſegun que eſcriuio Ariſtotiles en el tercero delas Ethicas, Do habla dela fortaleza: ⁊ a tiempo podra ſer que le haga humilde, y ſe mueſtre temeroſo ſegun eſcriue Ariſtotiles eñl ſobredicho libro. Eſto miſmo es enla virtud dela templança, y dela liberalidad, y de todas las otras virtudes, y en conocer eſtas circunſtancias eſta principalmente la prudẽcia: ⁊ dize el prouerbio, *El hõbre deue aborrecer preſumcion, que es aduerſaria, y contraria dela cognicion clara lumiuaria:* dõde ſegun dize S. Ieronimo en vna epiſtola: Entre las otras coſas q̃ los Romanos prudentemẽte ordenarõ, fue quando algũ capitã boluieſſe victorioſo a Roma, porq̃ preſumciõ y vanagloria por la victoria q̃ auia auido, y por las hõrras q̃ le haziã no le hizieſſe claro y ſoberuioſo, y le truxeſſen a pdiciõ, acordarõ de le honrar en tres maneras
por

por la victoria que auia auido. En aquel meſmo dia porque ſe acordaſſe quien era, y perdieſſe toda preſumpcion ꝛ ſoueruia, hazian le tres injurias: ꝛ la honrra (como a tales ſe deue hazer) que hazian, en tres maneras era. Y la primera que todo el pueblo le ſalia a recebir con grãdes alegrias. La .ij. que todos los captiuos que traya, yuan ante el carro en que el yua atadas las manos a tras. La .iij. que veſtian al vitorioſo vna camiſa del dios Iupiter, y le aſſentauã en vn carro de oro, el qual trayan quatro cauallos blancos y aſsi lo lleuauan haſta el Capitolio con gran honrra, y cõ grandes clamores y loores del pueblo, y con aqueſtas tres maneras y modos de honrra, le hazian tres injurias en aquel dia, porque perdieſſe toda preſumcion y ſoberuia. La .j. q̃ ſe aſſentaua pardel enel carro vn hombre de ſeruil condicion: y eſto hazian los Romanos para moſtrar que todo hombre, caſo q̃ fueſſe de humil y baxo linaje y eſtado, por virtud podia venir en aquella honrra. La .ij. injuria que le hazian, era que aquel ſeruidor le aboſeteaua porque no preſumieſſe ni ſe enſoberuecieſſe de tanta honrra, y deziale como le daua la boſetada: Para mientes, y acuerdate que eres hõbre mortal. La .iij. injuria que le hazian, era que en aquel dia todo hombre podia dezir injurias y mẽguas enel victorioſo ſin pena alguna: ꝛ todo eſto los Romanos hazian (como dicho es) porque el vitorioſo aborrecieſſe preſumcion, que es aduerſaria dela clara luminaria cognicion.

XXI.

Ca tiempo haze las coſas,
y deshaze:
y quando a fortuna plaze,
las dañoſas
ſe nos tornan prouechoſas
y plazientes:
y las vtiles nuzientes
contrarioſas.

El Doctor.

ESta es la principal diferencia entre las coſas perpetuas y temporales: que las coſas perpetuas duran para ſiempre. Las coſas temporales como ſe hazen en tiempo, ⁊ por tanto enel prouerbio de ſuſo, nos auiſa el Marques, exortando nos que fueſſemos conformes al tiempo y ala ſazon: dize, que eſto deuemos hazer, porque ſi en vn tiempo ſe haze la coſa, en otro ſe deſhaze como dize Salomon enel Ecleſiaſtes que tiempo es de nacer, ⁊ tiẽpo de morir: ⁊ tiempo de edificar, ⁊ tiempo de deſtruyr lo edificado. E dize el prouerbio, que no nos deuemos enojar, porque alguna coſa no ſe faga a nueſtro plazer, que plaziendo a fortuna las coſas que parecen ſer contrarias, redunden en prouecho. Para entendimiento de aqueſto, es de ver que ſignifica eſta palabra fortuna: y deſtas palabras ſiete diuerſos modos en diuerſa manera. Ca algunos

nos delos gentiles (como dize Boecio enel primero libro de conſolacion) quiſieron que la fortuna fueſſe vna deeſia ꝛ ſeñora, ſo cuyo mandado y ſeñorio eſtauan todas las riquezas y bienes temporales: ꝛ dezian, que todos los del mundo traya pueſtos en vna rueda, y que ſu condicion y naturaleza era no eſtar ſiempre en vn tenor, antes delos hombres altos y grandes, fazer baxos ꝛ pobres: y delos baxos y pobres, fazer altos y grandes: boluiendo la rueda delo alto alo baxo. E aqueſta reboluia todas las coſas mundanales. Ariſtotiles tuuo eſta manera de hablar en vn libello que ſe intitula de bona fortuna: donde pone como muchos tuuieron diuerſa manera de fablar cerca dela fortuna: las quales manera de hablar ſon agenas de nueſtra fe. Que ſegun eſcriue Boecio enel quinto libro de conſolacion: y ſan Auguſtin enel quarto libro de la ciudad de dios: Fortuna y hado no ſera coſa apartada dela prouidencia de dios, ſegun lo qual hablando catolicamente, lo que dize aqui el prouerbio. *Quando a fortuna aplaze* querra dezir, quando plaze ala prouidencia de dios, las coſas dañoſas ſe nos tornan prouechoſas: y las vtiles, nuzientes ꝛ contrarioſas, delo qual ſe puede poner exemplo enla ſacra eſcriptura enel ſegundo libro dela ley, dõde ſe eſcriue como los hijos de Iacob por embidia que vuieron de Ioſeph ſu hermano lo echaron en vn pozo, y deſpues lo vendieron a vnos mercaderes: los quales lo vendieron a vn ſeruidor del rey Pharaon, y aquel

por

por maldad que la ſeñora le auia leuantado, le tuuo preſo enla carcel cierto tiempo, de donde fue llamado para caſa del rey Pharaõ: y le interpreto ſu ſueño delos malos y eſteriles años que auian de venir: y fue mucho priuado del rey Pharaon, lo qual fue cauſa que el Patriarcha Iacob y toda ſu caſa deſcendieſſen en Egypto, y biuieſſen honrrados y no perecieſſen de hambre: ⁊ aſsi plugo ala fortuna que es Dios, que las coſas dañoſas, que fue la priſion de Ioſeph, y todos los otros daños, ⁊ males que vuo, ſe tornaſſen prouechoſos y plazientes a el y a ſu padre y hermanos: y aſsi miſmo, las que parecian vtiles y prouechoſas ſe tornaſſen nuzientes y contrarioſas, ca tener dinero, prouechoſa coſa es, mas muchas vezes acaeſcio degollar a alguno por el dinero que lleuaua: y aſsi lo vtil tornoſe le contrario.

XXII.

Hijo, ſigue al entendido,
y a ſu ley,
y no blaſſemes de tu rey
en aſcondido:
buya tu lengua y ſentido
tales redes,
que en tal caſo las paredes
han oydo.

El Doctor.

EN aqueſte prouerbio mueſtra el Marques que ſi el hõbre por ſi miſmo no baſta para regir ⁊ adminiſtrar ſus hechos, que inquira y buſque algun prudente y entendido, a quien parezca en ſus hechos, ſegun eſcriue Seneca a Lucilio en vna epiſtola: y delas principales doctrinas que le pudo dar, para que virtuoſamente hizieſſe ſus hechos, ſe mãdo que penſaſſen que ante ſi tenia preſente algun varon bueno: aqueſte ſi quiera fueſſe Caton, ſi quiera fueſſe Lelio: porq̃ cada vno de aqueſtos fue muy virtuoſo y entendido: y compuſieſſe ſus penſamientos y obras y los endereçaſſe ſegun la vida y virtud de aquellos, y aſſi no erraria. Y eſto es lo que dize aqui el prouerbio, *ſigue al entendido y a ſu ley*. La ley del entendido, es ſu diſcrecion, ca como dize Ariſtotiles: El juſto y virtuoſo a ſi miſmo es ley, que el modera los tiempos ⁊ diſpone las coſas ſegun el tiempo y la razon lo demanda. E dize mas el prouerbio: *No blaſphemes de tu rey, &c.* Segũ doctrina del Apoſtol ſant Pablo, a dios deuemos temer, ⁊ al rey ſomos obligados a honrrar: y deuemos ſeruir al rey como a ſeñor natural: y ofendemos a dios en deſobedecer al rey: tanto que quiſieron tener algunos dotores juriſtas, que el qui no cumplia el mãdamiento del rey, que peccaua mortalmẽte: ſegun aquello que ſe eſcriue enel ſegundo libro delos reyes: Quiẽ no obedeciere al principe, muera por ello. Por tanto como ſeria

coſa

coſa ſacrilega y mala blaſphemar de dios, aſſi es coſa dañada y perniciosa blaſſemar del rey, y dezir males del, y contra los que el contrario hazen ſon penas inſtituydas, aſsi por las leyes delos Emperadores como por las leyes y fueros de Eſpaña: y dize el Marques, que no ſolo aqueſto deuemos hazer en publico donde lo oyan muchos, y lo puedan traer a noticia del rey, mas aun ſecreto no lo deuen hazer, que ſegun dize Salomon enlos prouerbios: De tu rey no retraygas ni digas mal: que ſepas que las aues del cielo lo deſcubriran. Las aues del cielo como quieren dezir algunos doctores, ſon los diablos: ſegun lo declara nueſtro ſeñor y ſaluador enel Euangelio, enla parabola do pone dela ſimiente que cayo cerca del camino, ꝛ las aues del cielo la lleuauan. Las aues del cielo dezia el ſaluador, que ſon los diablos que quitan del coraçon del hombre la palabra de dios: enſta manera ſe entiende el auctoridad a legada: ꝗ las aues del cielo lo deſcubririan: conuiene a ſaber los diablos que reuelaran el ſecreto que dixiſte. Eſto es lo que dize, que en tal caſo han oydo.

Capitulo Tercero, *De juſticia.* XXIII.

No diſcrepes del oficio de juſticia,

por temores o amicicia
ni ſeruicio:
no agradezcas beneficio
en ceſſar
de puñir y caſtigar
maleficio.

El Marques.

SEgun dize Ariſtotiles enel quinto delas Ethicas, la mas clara Virtud de todas, es la juſticia, ni el luzero ni la eſtrella que llaman eſperas reſplandece tanto, quanto ella, y por tanto dize que la juſticia es toda virtud: que ſegun dize ſant Auguſtin enel quarto libro dela ciudad de dios, Quitada la juſticia, los reynos no ſon otra coſa ſino vna gran compaña de ladrones ni las compañas de ladrones no ſon otra coſa ſino pequeños reynos: y por eſſo dize el ſabio enel Eccleſiaſtico. Amad la juſticia todos los que juzgays la tierra, y el que es juez ha de ſer balãça y peſo en todos los hechos, y por temor: ni amicicia, ni por otra coſa alguna, ha de ceſſar de executar la juſticia. ¶ Onde Valerio cuenta enel ſexto libro, que como vn juez diſcrepaſſe del oficio de juſticia, por amor que auia de aquel que ante el acuſauan: el Cambiſes le hizo deſſollar, y que el cuero ſuyo fueſſe pueſto enla ſilla onde juzgauan: y mando q̃ ſu Hijo ſe aſentaſſe a juzgar, y dieſſe aquella ſentencia quel padre auia de dar: porende en adelante

lante todo hombre recelaſſe de diſcrepar del oficio de juſticia por ningun temor ni por amor. E aſsi lo mando dios enla ley juzgaras, al grande aſsi como al pequeño no ſera acerca de ti acepcion de perſonas, ⁊ no acaezca lo que dixo vno de los ſiete ſabios de Athenas, y ſe eſcriue enel ſeptimo libro delas hazañas de los filoſofos, que parecian las leyes quãdo no auia buenos juezes y executores, alas telas delas arañas, que impiden y enlazã el paſſo alos flacos de animales: que ſon las moſcas ⁊ no lo detienen ni embargan alas fuertes animales que quando bien ſe ha de hazer (como dicho es ſuſo) no ha de auer acepcion de perſonas. Aſſi que punira ⁊ caſtigara el maleficio del grande como el maleficio del pequeño.

XXIIII.

Eſta es la linea recta,
que nos guia
y mueſtra la juſta via
y perfecta:
eſta fue por dios electa,
y del cielo
confirma que fue ſu buelo
el profeta.

Dize el Doctor.

INtroduze el Marques, quanta ſea la excelencia dela juſticia, ſegun eſcriue Tulio

enel ſueño de Scipion, alos q̃ gouiernan bien la coſa publica, ⁊ la juzgan juſta y derechamente, les eſtan predeſtinadas mas altas ſillas enla gloria, que no a noſotros, por el trabajo que tomaron en bien dela coſa publica. E ſegun dize Ariſtotiles enel quinto dela Ethica: La juſticia es ageno bien: y es, dar a cada vno lo que es ſuyo: Muchos ſon que en ſus coſas propias ſaben bien vſar, ⁊ no en las que tocã a otros: y por eſſo la juſticia es muy excelente, virtud, y es linea ⁊ camino derecho, que nos guia al cielo y ſegun dize el profeta: La juſticia, ques dios, ſiempre mira y acata del cielo, para dar a cada vno lo que merece: alos que obran bien, dar les gloria: y alos que obran mal, dar les pena. E los hombres ſer obligados ala guardar, eſcriue Elinando enla hiſtoria delos Romanos, q̃ Trajano Emperador yendo en hueſte con gran armada contra ſus enemigos, ſalio vna biuda a el, ⁊ cõ grandes lloros y quexas, trauo de ſu pie, ⁊ pidiole juſticia de vnos q̃ auian muerto a ſu fijo, ⁊ Trajano le reſpondio: Quando buelua del viaje que hago, yo te hare juſticia: y la biuda le reſpondio: Que ſe hara ſino boluieres tu? Trajano le reſpondio: Mi ſuceſſor te hara juſticia. La biuda le reſpondio. Que te aprouecha ati, que tu ſuceſſor haga bien? Si tu has de recebir galardon ſegũ tus merecimientos, y me eſtas obligado a hazer juſticia, tu ſuceſſor eſtara obligado a hazer juſticia alos que padeſceran daño en ſu tiempo, a ti no librara la juſticia agena. Por las quales

quales palabras mouido el Emperador decendio del cauallo, y no ſe partio dende, faſta que cumplidamente hizo juſticiar ala biuda. Por la qual perpetua memoria fue pueſta vna eſtatua de Trajano en Roma, porque moſtro la juſta vida y perfecta, que fue por dios electa.

XXV.

Pues que me diras de lento
ſenador,
que poſpueſto todo amor
y ſentimiento,
con el hijo fue contento
ſin peccado
cruelmente ſer paſſado
por tormento?

El Marques.

LEnto aſſi como Valerio cuenta enel. vj. libro ſenador fue de Roma: la qual Ciudad fue fortificada por el de buenas ⁊ honeſtas leyes: entre las quales ordeno, q̃ qualquiera que hallado fueſſe en adulterio, dela viſta lo priuaſſen: donde acaeſcio que vn hijo ſuyo cometio aquel pecado, como el padre obſeruando las leyes por el decretadas, quiſieſſe executar en aquel las fuerças dela juſticia, no punto moderando, ni menos abſoluiendo, la ciudad mouida a piedad del adoleſciente le ſuplicaron con efficaces rue-

gos ⁊ inſtantes preces quel quiſieſſe perdo-narſu perro: por las quales ſuplicaciones vẽ-cido, porque la culpa impunida no quedaſ-ſe: primeramente ſaco aſſi miſmo el vno de ſus ojos: y a ſu hijo hizo ſacar el otro. El qual no poco exemplo es, o deue ſer ha todos aquellos que dela vara de juſticia han car-go.

XXVI.

Frondino por conſeruar
lo que ordeno,
preſtamente ſe peno
ſin dilatar:
pues deuemonos forçar
a bien hazer,
ſi queremos reprehender
o caſtigar.

El Marques.

FRondino ciudadano, fue de Roma, aſſi como Valerio narra y recuenta enel vj. libro: ⁊ Iuan Galenſe en vn compendio que hizo delas. iiij. virtudes cardinales: Viſtas algunas diſſenſiones y eſcandaloſos razonamientos que los ciudadanos de Roma algunas vezes entre ſi auian, fue ordenado que qualquier que vinieſſe con armas al Capitolio, fueſſe muerto: el qual oluidada la ley eſtablecida, como vn dia vinieſſe del cãpo enel Capitolio con la eſpada, a donde vno delos cir-

circunſtantes fue retraydo, redarguyendo le que la ley por el inſtituyda ouieſſe traſpaſſado. A lo qual le reſpondio: Yo confirmare la ley que fize: ⁊ ſubito ſe dio con ſu eſpada por el cuerpo, pudiendo bien huyr la pena y defender la con algun color que razonable parecieſſe.

Capitulo quarto de paciencia y honeſta correcion. XXVII.

No ſeas acelerado
furioſo,
mas corrige con repoſo
al culpado:
que el caſtigo moderado,
es honeſto:
y quando ſobra, denueſto
reprouado.

El Doctor.

DEmueſtra el marques la manera que hõbre deue tener en corregir, y dize, que quãdo corregimos el mal fecho de algunos, q̃ no lo deuemos corregir furioſa ⁊ aceleradamẽte, mas cõ moderaciõ ⁊ diſciplina: delo qual pone Valerio algunos enxemplos notables: en eſpecial ſcriue enel. v. li. que Archita Tarentino era hõbre de grã heredamiẽto, y

eſtuuo grã tiempo auſente de ſu tierra, eſtudiando enla doctrina de Pitagoras: y quando boluio en ſu tierra, que fue a ver ſu haziẽda, hallola mal reparada: y dixo alma y ordomo que enella auia dexado: Yo te penaria por la negligencia tuya ſegun tus meritos lo demandan, ſi no fueſſe ayrado contra ti: en tanto que mas quiſo Archita dexar de poner la negligencia y mal recaudo del hazedor ſuyo, que ſer acelerado furioſo caſtigador, y exercer con yra el enla pena. Cuenta aſsi miſmo Valerio enel dicho libro, queſte miſmo Archita Tarentino, indignado de vn ſieruo ſuyo por mal recaudo q̃ auia hecho, no lo quiſo caſtigar: mas cometio la punicion a Speuſippo amigo ſuyo, por que aquel q̃ no eſtaua ayrado, ternia templãça enel caſtigo: y Seneca ſcriue deſte Archita Tarentino enel iij. li. de yra, que como eſte eſtuuieſſe enojado de vn ſieruo ſuyo, que le mãdo deſnudar para lo açotar: ⁊ como lo quiſieſſe açotar detuuo la mano, ⁊ no lo firio: y entro vn amigo ſuyo, y preguntole que fazia? y el reſpondio: porque yo me conozco q̃ eſto ayrado, no pienſo q̃ es coſa ſegura eſtando con yra penar a ningun hombre q̃ aya errado: y eſto es lo que dize el prouerbio: *Que el caſtigo moderado, es honeſto: y quando* el caſtigo *ſobra*, que es *denueſto reprouado.*

XXVIII.

No rehuſes recebir
al contrito

ni te

ni te plega al aflicto
afligir:
que flaqueza es perſeguir
al que huye:
y animo al que deſtruye
reſiſtir.

El Doctor.

EN aq̃ſte prouerbio mueſtra el Marques, lo que los hombres deuen hazer contra los que peccan, ſi ſe conoſcen auer errado: que ſegun dize el Profeta: Dios no quiere la muerte del pecador, mas que ſe conuierta y biua: y delas principales coſas ſegun introduze Virgilio eñl.vj.dela Eneida, que Anchiſes padre de Eneas exorto y amoneſto a Eneas ſu hijo, fue quando le dixo: Eſta es la doctrina que guardaras. Traer todas las coſas a paz quanto mas pudieres: y perdonar alos contritos y humildes, y guerrear alos ſoberuios. Y ſera grande inhumanidad de afligir al aflito, y no es prieſſa al que huye perſeguir, y ſer fuerte contra lo flaco, y aqueſto es lo que dezia Iob a Dios: Contra la hoja que mueue el viento mueſtras tu poderio: y la paja ſeca perſigues. Queria dezir, que no era omnipotencia de Dios, por ſer todo poderoſo perſeguir a coſa tã flaca como el. E dize el prouerbio: *Que es animo reſiſtir al que deſtruye*: ſegun que dixo Anchiſes a Eneas enla auctoridad alegada: Guerrear alos ſoberuios, y no les

 dar

dar lugar que fagan mal, como dize vna ley ciuil ala religion y oficio del adelantado: De qualquier prouincia pertenece proueer, que los poderoſos hombres no trabajen con injurias alos humildes y baxos, ni calumnien a los que los quiſieren defender y guardar. Y eſto es lo que dize: *Que es animo* y viril coraçon *reſiſtir, al que quiere deſtruyr.*

XXIX.

Ca dela magnificencia
es perdonar,
y ſufrir y tolerar
con paciencia:
la meſurada clemencia
es virtud,
reparo vida y ſalud
de falencia.

El Doctor.

ENtre las otras virtudes que Ariſtotiles pone enel quarto dela Ethica: es la virtud dela magnificencia y magnanimidad. E lo principal que pone de aqueſtas virtudes, es que no les puede ſer fecha injuria alguna: ca pueſto que gela hagan, el que es magnanimo y magnifico, no lo recibe por injuria, antes deſdeña al injuriador como a coſa vil y deſpreciada: onde (ſegun dize Tulio en vn libro que compuſo delos loores del Ceſar) que tan magna-

magnanimo era el Ceſar, y de tan alto coraçon, que de todas las coſas tenia memoria, ſaluo delas injurias. E ſant Auguſtin dize en ſus epiſtolas, que el que es magnanimo y de alto y virtuoſo coraçon, el ſolo no ha memoria de la injuria que le fue hecha, mas niega auerla recebido. Y Seneca en vna epiſtola dize, que el magnanimo y virtuoſo ſi fuere injuriado y maltratado, que es lo que deue fazer: y dize que hara lo que hizo aquel gran Platõ, que como le ouieſſen herido en ſu boca, ni demando la emienda, ni remitio la injuria: mas nego auerle ſeydo hecha injuria. E por eſſo dize: *Que la meſurada clemencia es virtud, y reparo y vida y ſalud de falẽcia.* Onde Seneca enel libro de yra dize: que al rey Philipo vinieron vnos legados delos Athenienſes, el qual oyda ſu legacion y embaxada, dixo alos legados, que qual era la coſa que el podia hazer que fueſſe grata y acetable alos de Atenas? y vno dellos llamado Democrito reſpondio, que lo mas agradable que ſeria alos de Atenas, que el rey Philipo fizieſſe ſi quiera que ſe enforcaſſe. E como todos fueſſen indignados cõtra eſte Democrito, y quiſieſſen poner las manos enel, el rey Philipo no conſintio que le fueſſe hecho daño, y dixo alos otros embaxadores: Dezid alos de Athenas, que mucho mas ſoberuios ſon los que eſtas coſas dizẽ, que no los que las oyen ſin pena: y eſto no lo cauſo otra coſa, ſino la meſurada clemencia y virtud.

Qual

XXX.

Qual es en humanidad
tan pecador,
que juzgado con amor
y charidad
ſe halle la ſu maldad
tolerable?
ca las armas del culpable
ſon piedad.

El Doctor.

DIze ſant Yſidro: Mala juſticia es no perdonar ala flaqueza humana. E ſiguefe: No ames condenar, mas emendar y corregir, guarda el rigor en difuſion dela juſticia, y ten la miſericordia enla difinicion dela ſentencia. E ſant Gregorio dixo enel paſtoral: La juſticia mucho eſta deſmamparada ſin miſericordia: y la miſericordia, ſin la juſticia: y por tanto aunque alguno aya peccado y errado, ſino es proteruo y pertinaz ⁊ incorrigible, juzgado con amor y charidad, la maldad ſuya ſe hallaria tolerable, y mezclado el rigor dela juſticia con piedad, daran lugar al pecado que ſe emiende.

XXXI.

Siempre me plugo loar
al que perdona,

como

como ſea gran corona
ſin dudar:
y no menos reprouar
pena de hierro:
ca ſi paſſa no es yerro
de emendar.

El Doctor.

PAra que los hombres perdonen y ayan miſericordia delos culpados, incita nos la ley natural, ⁊ induze nos la eſcritura y lo exorta y amoneſta la gracia. Incita nos la ley natural a ſer miſericordes, ſegun dize Seneca, enel primero libro de clemencia: ⁊ auemos deſto exemplo natural enel rey delas abejas, que la naturaleza lo hizo ſin aguijon: porque no fueſſe fiero ni cruel, ni vengador de injurias, ni iracundo, tirole el aguijon: y ſu yra dexole ſin armas: porque ayan enxemplo los hombres, de aprender coſtumbres delos pequeños animales induzenos aqueſto la eſcriptura: ſegun aquello que dize Santiago en ſu canonica: Iuyzio ſer a hecho ſin miſericordia, a aquel que no ha miſericordia. Y exortanos a aqueſto la gracia: ſegun aquello que dize nueſtro Saluador, enel ſermon que hizo enel monte delas bienauenturanças: Bienauenturados ſon los que perdonan y han miſericordia: porque ellos ſeran perdonados, y ſera auida miſericordia dellos. Y dize: *Que*

es de

es de reprouar la pena de fierro: que ſi paſſa no es yerro de emendar. Onde Saluſtio dize enel Catilinario: Que todas las coſas ſon de tentar primero quel hierro. E aqueſta es la doctrina delos medicos, y que ſi los Ceſares puedē caſtigar el delicto ſin q̃ muera el mal hechor: deue ſe hazer, que vna vez dada la pena por cierto jamas ſe puede reparar el tal yerro, ſi en otra manera ſe puede reparar el delicto.

XXXII.

No ſe entiendan perdonar
los torpes hechos,
ni las leyes y derechos
vſurpar,
ca no es de tolerar
al que mato,
ſi de antes contrayo
damnificar.

El Doctor.

EN aqueſte Prouerbio limita y diſtingue los Prouerbios ſobredichos. Ca los que han de perdonar, o ſon perſonas priuadas, o perſonas que tienen juridicion. Si ſon perſonas priuadas, ſon obligados a remitir el rigor que tienen contra aquel que los ofendio: mas no a perdonar la injuria, que puedē demandar ſu injuria bien ante juez ſin pena: mas ſi lo fizieren, auran merito por ello: ſegun aquello que nueſtro Saluador dize enel

Euan-

Euangelio : Perdonad, y ſera perdonado a voſotros. E los exemplos que ſon pueſtos arriba, enlos prouerbios ante deſte, ſi ſon perſonas que tienen juridicion, no pueden perdonar la injuria quel malhechor hizo ala coſa publica: ni la injuria q̃ fue hecha al proximo: mas pueden moderar los fechos ⁊ las circunſtancias dellos al que erro si era ſieruo o libre: ſi era hõbre pueſto en dignidad, o plebeo, ſi peco o erro ſobre palabras ⁊ conſejo auido, o ſobre coſa que vinieſſe ſin penſar ⁊ ynorruto: ſi mata con venino, o cõ cuchillo: en tal caſo los juezes y gouernadores de las comunidades ſuelen auer mucha conſideracion, ca el que mato con venino o a traycion o aleue, o a muerte ſegura: mas torpemente mato quelque mato en otra manera: y por tanto ſegun las leyes de Caſtilla, ſi el rey por algunas cauſas que a ello le mueuen, perdonare ſu juſticia a alguno que mato, caſa y excepta eſtos caſos, porque no es de tolerar el que mato o danifico en alguno delos caſos ſobre dichos, y eſto es lo que dize el Prouerbio.

XXXIII.

Ca ſeria crueldad
el tal perdon,
y contrario ala razon
de humanidad:
ni ſe nombra por piedad

mal

mal permitir,
mas dañar y deſtruyr
auctoridad.

El Doctor.

DEclarado eſta eſte Prouerbio enel Prouerbio de arriba: que gran crueldad ſeria, ⁊ contrario de toda humanidad, perdonar al q̃ mato a aleue o a traycion o amuerte ſegura, y ſeria dañar y deſtruyr toda la autoridad dela juſticia: ca ſegun dize ſant Auguſtin enel libro dela ciudad de Dios: De tanta excelencia es la virtud dela juſticia, que aun los malos no pueden biuir ſin ella, quanto mas la comunidad de buenos. Y como arriba ſe dize que dezia ſant Auguſtin: que quitada la juſticia los reynos no ſon otra coſa ſino gran compañia de ladrones. Y por tanto, eſta diſpueſto por el derecho, q̃ ſi en alguna prouincia y tierra ay muchos malhechores, y toman alguno de aquellos, caſo que aquel no merezca pena de muerte, porque los otros teman y ceſſen de hazer mal, ſin pecar ni incurrir en pena, el juez le puede dar pena de muerte: y faziendolo contrario, no ſe nombrar la piedad mal permitir, mas dañar y deſtruyr la auctoridad de la comunidad.

Capitulo quinto *de ſobriedad.*

Quanto

XXXIIII.

Quanto es bueno el çomer
por medida,
que ſoſtiene nueſtra vida
de caer,
tanto es de aborrecer
el gloton,
que cuyda ſer perficion
tal plazer.

El Doctor.

EN aqueſte prouerbio con algunos ſiguientes, mueſtra el Marques la orden que ſe deue tener en comer y en beuer: como ſeã dos coſas muy ſubſtanciales a nueſtro biuir: cerca delas quales dos coſas, eſta es la mayor dificultad y freno que hombre a de tener para biuir meſurada y templadamente, que ſegun dize Ariſtotiles enel ſegundo delas Ethicas: Eſtas dos coſa ſuſtentan nueſtra mortal vida, y cauſan en noſotros principalmente delectacion, τ por ſer tanta y tan grande la delectacion con noſotros deſde que nacemos cerca deſta coſas: y es mucho dificil y graue coſa de reſiſtir. E los que exçeden enla meſurada medida dello, ſon aquellos de quien dize Ariſtotiles enel primero delas Ethicas, que biuen beſtialmente, y eligen vidas de beſtias: como eſcriue Ariſtotiles enla

Ethica de vn mucho gloton, el qual ſe llamaua Philoxeno, que ponia ſu bienauenturança enel comer ⁊ beuer, y la mayor plegaria q̃ alos dioſes hazia, era que le fizieſſen ſu cuello tamaño como de grulla: porque mientra mas cuello tuuieſſe, mayor deleyte auria en comer y beuer, porque cuydaua ſer perfecion el tal plazer.

XXXV.

Mucho es digna de honor
ſobriedad,
como ſea vna bondad
de gran loor:
ca mitiga la furor
con honeſtad,
y reſiſte en mocedad
al loco amor.

El Doctor.

LEemos muchos auer caydo en errores, mas por glotonia de comer y beuer, q̃ por otro pecado. *Si* queremos tomar de Adã, por glotonia de comer traxo a ſi ⁊ a todo ſu linaje en perdicion. Loth hermano de Abraham por auer beuido demaſiado (ſegun ſe cuenta enel primero li. dela ley) durmio con ambas dos ſus hijas: ⁊ por tãto es mucho dina de honor ſobriedad: ques vna bõdad de grã loor: q̃ ſegun q̃ ſe lee enla coronica delos Romanos,

ños, ſas virgines q̃ eſtauã deputadas al ſeruicio delos dioſes, porque fueſſen ſobrias y tẽpladas, no comian mas de tres vezes en la ſemana. Y Valerio eſcriue enel primer libro, q̃ las Romanas porq̃ no vinieſſen en mẽgua ni error, no beuian vino. Tan ſobrio y tẽplado fue el rey Alexandre (ſegun dize Vegecio enel.iiij.libro de re militari) q̃ tã poco cuydado ſe daua a eſtudiar en comer y beuer, que nunca acoſtũbraua comer, ſino andando camino. E aſſi miſmo ſe lee, q̃ cerca del real de Anibal, auia vn mançano cargado de mãçanas, ⁊ tanta fue la ſobriedad y tẽplança delos de ſu hueſte, quel mançano ſe quedo cargado de mãçanas, quando ſe leuanto el real, aſſi como quando ſe aſſento: que auian a luxuria y deſordenança, eſtãdo enel real, comer manjar alguno delicado. Y de Iulio ſe lee, que ſu manjar era comun ⁊ vulgar: como peces pequeños, queſo de buſano, ⁊ higos verdes, y comia en qualquier tiempo y lugar q̃ fueſſe, q̃ ouieſſe voluntad de comer, y cõ eſta modeſtia y tẽplança menguaua el furor y deſordẽ q̃ del mucho comer y mucho beuer ſe ſigue: q̃ el viẽtre lleno de manjares ⁊ vino, ligeramente viene en furor de luxuria. Y por eſſo dize Salomõ enlos prouerbios: Que no es de dar vino alos reyes, dõde reyna la beodez no ay ſecreto alguno. Y por tãto la ſobriedad reſiſte en mocedad al loco amor. Y de poco y tẽplado comer, no ha prouocaciõ de luxuria, ni mal alguno. Y ſant Auguſtin dezia: Yo no biuo

por comer, mas como por biuir. Aqueſta es la ſobriedad que es digna de honor, que dize el prouerbio.

XXXVI.

Muy tarde vino pobreza
conocida,
en perſona bien regida
ni torpeza,
mas la gula y la pereza
do aſſentaron,
poco hallo que miraron
a nobleza.

El Doctor.

SAnt Bernardo enla epiſtola que eſcriuio del regimiento dela caſa a Rapmundo cauallero, entre las otras coſas que le exorta y amoneſta, es q̃ pare mientes la renta que tiene, y el gaſto que faze, por manera que la renta ſea mas quel gaſto: y que ſi el gaſto y la rẽta ſon yguales, al primer caſo que venga, ſin penſar deſtruyria toda la caſa: ꝛ por eſſo dize, que el que es diſcreto, a de hazer pelear la gula con la bolſa, ꝛ para, mientes de quien ſera abogado, que la gula prueua ſu intencion por el deleyte que tiene preſente: y la bolſa prueua conocidadamẽte por el daño preſente ꝛ por venir. Y mejor es antes que vengas en meneſter proueer bien tu fazienda, que no deſ-

no deſpues de auer venido en meneſter, y eſto es lo que dize: *Que no ſe vio pobreza conocida en perſona biẽ regida, y la gula y la pereza do ſe aſſentaron, nunca miraron a nobleza.* Que ſegun dize ſant Bernardo enla dicha epiſtola: La negligencia y pobreza del que gouierna la caſa, es fuego encendido enella, ſegun dize el Prouerbio.

XXXVII.

Tiempo ſe deue otorgar
al prender,
que no ſe adquiere ſaber
ſin trabajar:
aßi deues ordenar
el tu biuir,
que poſpongas mal dormir
por bien velar.

El Doctor.

AMoneſta Salomon enlos prouerbios al perezoſo, que vaya ala formiga, y conſidere ſus vias y caminos, y aprenda ſaber: la qual como no tenga capitan ni maeſtro, diſpone y apareja enel eſtio ſu manjar: y allega enel tiempo de la mies que coma enel inuierno, y dize que ſi el hõbre fuere diligente, verna ſu mies aſsi como fuente, y la pobreza huyra del: y eſto es lo que dize el prouerbio: *Que poſponga mal dormir, por bien velar:* Que ni aprẽ

der ſe gana ſin trabajar, ca todos los hombres no han la ſciencia por infuſion de ſpiritu ſancto: y el que quiere ſaber, conuiene que trabaje. El que quiere tener ordenado biuir, conuiene que poſpõga mal dormir, por bien velar, como dize el Prouerbio.

XXXVIII.

Solo por augmentacion
de humanidad
ve contra virginidad
con diſcrecion:
que la tal delectacion
hizo caer
del altiſſimo ſaber
a Salomon.

El Marques.

SAlomon rey de Iſrael, quanto fue ſabio, aſſi de juyzio natural, como de derecho poſitiuo, manifieſto es y ſera en todos los ſiglos, el qual quaſi enel poſtrimero tiempo de ſus dias, efeminado y ſometido al poderio dela muger, poſpueſta toda buena doctrina, ydolatro: ſegun enel libro delos Reyes ſe lee.

El Doctor.

ARriba el Marques ha tratado enlos prouerbios delos inconuinientes que incurren los hombres por glotonia y demaſiado comer y beuer, demueſtra eneſte prouerbio

y en

y en algunos ſiguientes,los inconuinientes y daños que ſe ſiguen dela luxuria:por quanto los hombres no pudieron ſer perpetuos, ni eternos por perpetuidad del vniuerſo, eſta por ley comun,que vnos nazcã y otros mueran:ꝛ por eſto es neceſſario ſegun natura, q̃ los hombres ayan allegamiento alas mugeres y aſsi ſe corompe la virginidad, y eſto ha de ſer templado ſegun dize el prouerbio,que dormir hombre con muger que no ſea ſuya, aunque ſea por generacion es pecado mortal,quando no es por generacion, ſaluo por delepte beſtial: y en eſpecial ſi es muger velada,que ſea caſada,o monja cõſagrada. E aun que duerma hombre con ſu muger propia,ſi por apetito de luxuria duerme conella,peca enello:mas ſolamente a de auer hombre allegamiẽto a ſu muger,a fin de auer generaciõ, ſegun dizen los doctores.O ſi no ſe puede cõtener o reſfriar,menos pecado es auer allegamiento a ſu muger,que no a otra:y los q̃ eſto no hazen incurren enla delectaciõ que hizo caer del altiſsimo ſaber a Salomõ. Delo qual el Marques pone ſu adicion arriba.

XXXIX.

Por eſte miſmo pecado
fue Dauid
en eſtrecho y fiera lid
moleſtado:
y punido,y deſterrado

çomo indigno
el ſoberuioſo Tarquino
no domado.

El Marques.

DAuid ſanctiſsimo Propheta Rey fue de Ieruſalem, deſpues de Saul. Varon de grandes hechos y de gran ſabiduria, loo mucho a Dios en ſu libro del Pſalterio. Pero en el pecado dela luxuria mucho ſe halla ſe ouieſſe corruptamente, ya ſea que toda via tornaua a Dios con gran arrepentimiento, y con gran dolor lloraua ſus culpas. Eſte peco con la muger de Vrias, que fue madre de Salomon. Del qual pecado nueſtro ſeñor fue mas indignado que de ningun otro. Lo qual enla vida ſuya ſe hallara mas largamente recontado.

El Doctor.

TArquino Sexto hijo fue del Rey Tarquino, aſsi como Tito Liuio cuenta en la primera de ſus decadas. E aſsi lo afirma ſant Auguſtin enel libro de ciuitate Dei, y Valerio Maximo, ⁊ otros muchos autenticos doctores. Mas no menos fue Lucrecia virtuoſa, que Tarquino vicioſo: delo qual ſe fallaran. liiij. coplas de aqueſte tratado, dõde haze menciõ de Lucrecia. Plaziẽdome empero, como maeſtre Iuan Galẽſe a fablado deſte fecho en vna compilacion ſuya q̃ fizo delas quatro virtudes cardenales, delibre de contar ſu fecho en

aquella

aquella manera:la q̃l ſaque de ſu libro de len gua Toſcana en nueſtro materno vulgar, ſegunla infraſcripta letura lo repreſenta por tales palabras. Biẽ es digna de recordaciõ immortal aqueſta muy noble dama Lucrecia:la qual no queriẽdo mas biuir,purgo las maculas dela violencia ⁊ forçada pudicicia o caſtidad cõ la muerte de ſu cuerpo. De aq̃ſta cuẽta ſant Auguſtin enel libro de ciuitate Dei, y dize,como Sexto Tarquino vino cõ Colatino marido de Lucrecia a vn caſtro llamado Colacio,enel q̃l fallaron a Lucrecia q̃ ſe eſtaua de portãdo ⁊ ſolazãdo cõ ſus dõzellas y ſeruidoras. Ca la fama y loor del gaſajado ⁊ ſolaz delas hẽbras,todo era en aq̃l tiẽpo de Lucrecia,y eſtãdo eñl palacio,el peruerſo amor y concupiſcẽcia prendio al fijo de Tarquino rey delos Romanos en deſſeo de Lucrecia: por manera q̃ deſpues por eſpacio de algunos pocos dias no lo ſabiẽdo Colatino, ſexto Tarquino ſe fue cõ vn ſolo cõpañero al ya nõbrado caſtro:enel qual fue benignamẽte recebido de Lucrecia:la qual fizo aparejar muy noblemẽte de cenar,⁊ fizo lo apoſentar enla camara, creyẽdo Lucrecia que tenia en ſu caſa hueſped,y no enemigo,y eſtãdo Sexto Tarquino enla camara, ardia todo inflamado, y deſpues q̃ ſintio que ya todos los del palacio dormian, leuantoſe preſtamente dela cama con la eſpada enla mano, y fueſe ala camara de Lucrecia la qual dormia: y como llego a ella,puſo la mano enlos pechos,y dixole: Calla Lucrecia, q̃ yo ſoy Sexto Tarquino, ſi gri-

tas yo te matare. Entõces la dueña con gran pauor deſperto del ſueño, y no vio cerca de ſi ſocorro ni adiutorio alguno, cerca dela ſobre uenida muerte. Y Tarquino le comẽço de manifeſtar ſu carnal amor, y rogarla y de cõſuno con ruegos amenaȥar: trabajandoſe por las mejores maneras q̃ el podia por conuertir el animo femenil a ſu voluntad. Mas deſpues q̃ la vido conſtante enel amor de caſtidad, y q̃ por pauor dela muerte no la podia traer ni mouer a aq̃l pecado, imagino y fallo conſigo miſmo vna nueua malicia y dixole: ſabes q̃ fare yo: q̃ te matare, y deſpues matre a mi ſieruo, y deſque muerto, ponerlo he a tu lado, a cauſa que tu ſeas infamada y culpada de feo y virtuperoſo adulterio: y coneſte tal temor vencio Tarquino la firme caſtidad, ⁊ vituperada la beldad feminil partioſe dende, y Lucrecia conuertida en deſigual triſteȥa por el enorme hecho, embio luego en vn punto a ſu padre y a ſu marido q̃ eſtaua en Roma, a q̃ juntamẽte ellos y ſus amigos ⁊ pariẽtes deuieſſen venir a ella alli. Los quales deſque fueron venidos, Lucrecia eſtaua muy triſte, y eſtaua en ſu cama muy doloroſa: y enla venida delos pariẽtes, començo de llorar muy agramente: ellos la ſaludaron: alas quales ſaludes Lucrecia reſpondio, diȥiẽdo: q̃ ſalud puede ſer dada a hẽbra, deſque a perdido ſu caſtidad: Deſque eſto aſſi dixo, llamo al marido y dixole: O Colatino, las piſadas de hõbre ajeno ſon en tu lecho: mas en verdad ſolo cuerpo es maculado, ca el animo del todo es ſin cul-

pa,

pa, y de aq̃ſto la muerte ſera teſtimonio. Por tãto ruego vos, q̃ esforçeys vueſtros braços: por manera q̃ eſte adulterio no q̃de impunido. Sexto Tarquino fue aquel q̃ yo recibi, no como a enemigo, mas como amigo q̃ venia de fuera, el qual enla paſſada noche priuo ami y a voſotros ſi hombres ſoys de toda alegria: A eſtas palabras todos dieron plena fe, y comencaron lá de conſolar y conuertir la falta en operacion del pecado, diziendo que por la coſtreñida muerte el cuerpo no pecaua, y que donde no fue deliberaciõ, no fue culpa. Eſtonces dixo Lucrecia: Cõſiderad voſotros lo q̃ vos cõuiene: ca yo de mi pecado me abſueluo mas dela pena no me libro, ninguna caſta hembra biua por exemplo de Lucrecia. Eſto dicho lãço por ſus pechos la eſpada que tenia aſcõdida debaxo de ſus veſtiduras, dela qual ferida encontinente cayo muerta. Entonces ſu marido y ſu padre Bruto començaron muy ſentible planto, y ſacaron dela ferida la eſpada, la qual era tinta en ſangre, y teniendo la Bruto enla mano, juro de vengar ſu injuria, y la muerte de ſu hija, y de matar al rey Tarquino, y a ſu muger y a ſus hijos, por fuego, o por fierro: o por qualquier otra fuerça: y de ſoſtener que jamas perſona de ſu gente y linaje reynaſſe en Roma. Y deſpues dio la eſpada a Colatino, y en conſiguiente alos otros compañeros. Y del planto conuertido en yra para matar a Tarquino todos ſiguieron a Bruto: y tomado el cuerpo de Lucrecia, fue lleuado a Roma. y

pueſto

pueſto en mitad dela plaça, a cauſa que por el nueuo maleficio, el pueblo de Roma ſe moníeſſe ala vengança, por la qual coſa todos armados ſiguieron a Bruto, y lançaron de Roma a Sexto Tarquino, el qual fue muerto en priſion.

XL.

No menos fue a Scipion
la gran bondad,
que moſtro de caſtidad
en perfecion:
que la viril narracion
del recontada
la qual haze muy loada
ſu nacion.

El Marques.

SCipion Cornelio, ſegun que Valerio eſcriue enel tercero libro, como vuieſſe tomado por ſitio a Cartago, certificado de algunos caualleros ſuyos, que vuieſſen tomado vna donzella hermoſa y de gran linaje, deſpoſada con vn cauallero noble, mando que incontinente fueſſe trayda antel. Y aſſi miſmo el eſpoſo de aquella y los parientes del, al qual incorrupta y ſin ofenſa alguna la mãdo reſtituyr. E la gran ſuma de auer y de oro que para ſu deliberacion y reſcate le fue preſentada, tuuo por bien que fueſſe dote al propio eſpoſo.

Huye

XLI.

Huye la ocioſidad
con exercicios
honeſtos, porque los vicios
y poteſtad
no ayan facultad
de te prender:
que no es poco vencer
humanidad.

El Doctor.

DIze ſant Hieronymo, y da por conſejo a vn amigo ſuyo: Siempre te trabaja en alguna coſa, porque el diablo te halle ocupado. E la razon de aqueſto es, que la ocioſidad es rayz y fundamento, como dize el prouerbio de todo pecado: en eſpecial del pecado dela luxuria: que viene mas por deſordenado penſar, que no otro pecado alguno. Onde Seneca enla. iiij. tragedia introduze dela Nutriz que retiraua a Fedra del amor que auia a Ypolito ſu entenado. La qual Fedra dezia, que no era en ſi el pecado, pues Cupido dios de amor la auia ferido con ſu ſaeta, y aſſi mas era la culpa y el cargo de dios que della. Dize la Nutriz: Que los hombres locos por dar titulo y color a ſus torpes hechos, porque mas liberalmente pudieſſen vſar de luxuria, fingieron vanamẽte deydad enel amor, y dixerõ q̃ ay dios de amor: El qual dixe

ron

ron q̃ ſe apoderaua delos hõbres, y delos dioſes. Dize la Nutriz, que eſto no es verdad, q̃ qualquier q̃ ſe alegra en bienes de fortuna, ⁊ tiene en todas las coſas abaſto, y eſta ocioſo ſin trabajo, comiendo mãjares deſuariados, ⁊ auiendo deleytes, a tal como eſte requiere el amor, y dize: Sino pregunta porque doña Venus biue ſancta enlas pequeñas caſas, donde nũca les fallece trabajo, porque el vulgo, q̃ es la gente comun y labradora, no ſe enloquece amãdo. No ay otra razõ, ſino q̃ eſtã en trabajo contino, en buſcar de comer y las coſas neceſſarias, apartados de toda ocioſidad, q̃ ſegun dizẽ los theologos Biuir en la carne y fuera dela carne, mas es obra diuinal, q̃ humana. Eſto no ſe puede fazer ſino con exercicios y trabajos honeſtos. E por eſſo dize: *Que no es poco vencer humanidad*: que es hõbre vencer aſsi miſmo. Y de aqui viene, que los q̃ ordenaron las religiones delas principales coſas en que dieron orden fue que los religioſos ſiempre eſtuuieſſen ocupados, y no vuieſſen ocio en que penſar, ſaluo aquel que para repoſo dela flaqueza humana ſe vuieſſe de dar: y eſto es lo que dize. *Huyr la ocioſidad con exercicios honeſtos, &c.*

XLII.

Ca no ſolo del errar
es de huyr,
mas aun de preſumir,
ni lo penſar:

quanto

quanto ſe deue eſquiuar
mal penſamiento,
como aquel ſea cimiento
del obrar.

El Doctor.

LOs errores ſon en vna de dos maneras. O que ſe hagã a caſo ⁊ ſin penſar, y eſtos no cauſan pecado, ſaluo ſi hombre dieſſe cauſa ala inocencia, o a la in aduertencia. O q̃ ſe hagan a ſabiẽdas, y eſtos no puedẽ venir ſin pẽſamiento. Y los penſamientos ſon en vna de dos maneras, ſegun dizen los dotores. Vn pẽſamiento es el primero mouimiento q̃ a hõbre para pecar: y eſte porque no es en nueſtro poder, por ſer como ſomos inclinados a pecar mortalmente: no cauſa pecado: mas ſi nos deleptamos en penſar mal, y en tãto nos tardamos en nueſtro penſar, que aquel mal penſamiento, porniamos in execuciõ, ſi facultad ⁊ tiẽpo ouieſſemos a tanto pecado, cauſo como ſi la obra ſe fiziera, ſegun q̃ nueſtro ſaluador dize enel euangelio. Quiẽ viere la muger y la codiciare, y la fornico en ſu coraçon: Aſſi qual mal penſamiento fue cimiento de cauſar pecado mortal, y fuera cauſa dela obra, ſi el tiẽpo lo diera: y por tanto Seneca en la. iiij. tragedia introduziendo ala Nutriz que retiraua a Fedra el mal penſamiento que auia concebido de fornicar con Ypolito ſu entenado, dize: Claro linaje de Iupiter, muger

muger de Teſeo, el nefando y maluado penſamiento tuyo a partalo preſtamente de tu caſto pecho, a mata las llamas, no le hagas oficial de mala y dañada eſperança: que qualquier que reſiſtio al amor loco, aqueſte pudo ſer ſeguro y vencedor, y el que crio el dulce mal, que es el mal penſamiento deleytandoſe enel, tarde rehuſo de rehuyr el yugo a que vna vez ſe ſometio: y eſto es lo que dize el prouerbio aqui: *Que no ſolamente es de huyr el errar* de hecho: mas aun el penſar errar: *que del mal penſamiento ningun buen cimiento puede venir*, ſegun es dicho.

XLIII.

Gran corona del varon
es la muger,
quando quiere obedecer
ala razon:
no conſigas opinion
en caſamiento,
mas elige con gran tiento
y diſcrecion.

El Doctor.

DIze Salomon enlos prouerbios: Que el marido dela buena muger, es bienauenturado: y que el cuento de ſus años ſera doblado. Quiere dezir, que biuira dos tanto de lo que ha de biuir: y en otro lugar dize: Que ninguna mejor ſuerte ay, que la buena muger:

ger:y eſto es lo que dize: *Que la muger es corona del varon, quando quiere obedecer ala razon*: y eſta obediēcia ha de ſer como dize el Apoſtol: El marido ſea cabeça de ſu muger, y como la cabeça tiene nobleza y principado ſobre los otros miembros: aſsi el marido la ha de tener ſobre la muger, la qual como dize Ariſto eñl libro del regimiento dela caſa que ſe llama Economica. No ha de ſer tratada del marido como ſierua, mas como compañera: y el marido ſegū la dotrina del Apoſtol, la ha de tratar bien, y amarla: y ella le ha de obedecer, y temer. El temor ſegun dize Ariſto. enel dicho libro, es en vna de dos maneras, vno q̃ ſe llama ſeruil, otro filial, El ſeruil, es q̃ ſe faze por miedo dela pena, y no cō amor alguno: y eſte es el temor quel ſieruo a del ſeñor: que como ſirue cōtra libertad natural y por fuerça, mas con temor que con amor, es le forçado delo fazer. El temor filial es mezclado de amor y temor, eſte es el temor quel fijo ha de auer al padre, y el temor q̃ ha y deue auer la muger al marido, ca ſi la muger teme al marido, y haze lo que le manda, no lo ha de hazer por recelo dela pena que ſuffriria ſino lo hizieſſe, mas por no offender ni enojar a ſu marido: y porque aya plazer el marido de como ella haze lo que le manda: y eſto es lo q̃ dize el prouerbio, *Que la muger ſera corona del varon, quādo querra obedecer ala razon*: quiere dezir, quando amara y temera a ſu marido: y quando guardara ſu honeſtidad y limpieza, quando porna cobro enlas coſas que fueren de dentro de ſu

caſa,ſegun Ariſtotiles pone por largo diſcurſo enel dicho libro de la Economica,y Salomon en fin delos prouerbios,lo qual por no alongar ceſſo de explicar,que dize el prouerbio, *Que enel caſamiento no conſiga hombre opiniõ,* eſto ſera en dos maneras. La primera que tome muger de bueno y caſto linaje,ſegun que reſpondio vn filoſofo,a vno que le pregunto qual muger deuiera tomar,reſpondia el filoſofo: Aquella tomaras por muger,cuya madre ⁊ aguela ſabras que fueron caſtas,que tal pienſo que ſera la hija, como con ocio la madre: aſsi miſmo el que a de caſar ha de procurar de tomar muger de ſu eſtado y manera, y que reſponda a ſu edad, que ſegun dize Ouidio en ſu verſo. Mal vienẽ al arado los deſiguales bueyes : y eſto es lo que dize. *Mas elige con gran tiento,y diſcrecion.*

XLIIII.

22 *Ca los que buſcan hazienda*
no curando
de virtudes, van buſcando
ſu contienda:
ſin reparo ni emienda
es tal daño:
hijo,guarda tal engaño
no te prenda.

El Marques.

Comun

COmun doctrina delos Philoſophos es, que los bienes ſe departen en dos maneras: En bienes vtiles y prouechoſos, y en bienes honeſtos. Y que donde no ocurre dela vna parte lo prouechoſo, que deuemos ante poner el bien honeſto por lo prouechoſo, y dize que las virtudes ſe incluyen ſo bienes honeſtos. Los bienes temporales ſon vtiles y prouechoſos, y el que dexa de buſcar muger virtuoſa ſin hazienda, ꝛ buſca conla muger hazienda, no curando de virtudes, yerra contra toda razon, y buſca ſu contienda, y daño ſin reparo y emienda, que ſe pierdan las riquezas y quedara la muger loca en caſa. Que como dize el ſabio en los prouerbios, La muger cuerda y virtuoſa edificara ꝛ conporna ſu caſa, ꝛ la muger loca la deſtruyra: ca perdera las riquezas que conſigo truxo, ꝛ aun las que de nueuo ſe ganaren. Ni aſsi miſmo es de tomar muger mucho rica, ni de mayor linaje quelque caſa: ſaluo ſi la muger es virtuoſa, y de ygual linaje y eſtado. Que ſegun ſe eſcriue enla cronica delos filoſofos: Cleobolo vno que fue delos ſiete ſabios de Atenas, dezia que la muger deue ſer de yguales parientes que el marido: que ſi de mayores parientes tomares muger, tomas a tus cuñados por ſeñores. Por eſſo dize el prouerbio: *Hijo guarda tal engaño no te prenda.*

XLV.

La beldad y hermoſura
loaria,

ſi las vieſſe en compañia
de cordura:
mas tarde, o por ventura
ſe acordaron
ni muy lexos ſe hallaron
de ſoltura.

El Doctor.

M*Vchos bienes*. Cierta coſa es que mejores ſon que no, ſi vinieſſe la coſa aſsi, q̃ la muger fueſſe buena fermoſa y cuerda, mas bien era que no cuerda y fea. Mas porque tarde ſe acordaron, ni de lexos ſe tallaron de ſoltura, a penas ſe halla muger mucho fermoſa, q̃ ſea mucho cuerda. Que ſegũ dize Ouidio en vn libro que dize de Faſtis: Naturalmente es anexo fauſto y el acion alas fermoſas. La ſoberuia compañera es dela fermoſa: y en aqueſto ſe declaro aquello, que fabuloſamente eſcriuen los poetas. E pone Seneca enla ſeptima tragedia. Que la deeſa Venus por cometer adulterio con Vulcano, ſe auia encerrado en vna caſa muy eſcura: y q̃ el ſol ſemetio por vnos agujeros y ſocarreñas, y entro enla caſa, y alumbro: ⁊ vio el maleficio que ſe hazia. E dize q̃ la deeſa Venus indignada del Sol, porque auia ſeydo deſcubierta por el, le maldixo que todas las mugeres de ſu linaje fueſſen malas mugeres. Del linaje del Sol ſon las hermoſas, ⁊ porque a penas ſe halla muger hermoſa, que no ſea loca y ſuelta mas que la razon lo de-

lo demanda, dizen que les comprehende la maldicion dela deeſſa Venus. Y eſta es la declaracion de aquella fabula. E Salomon dize enlos prouerbios: *Sortija de oro en nariz de puerco, muger hermoſa y loca:* Y eſto es *porque tarde ſe acordaron hermoſura y cordura: ni de lexos ſe hallaron de ſoltura.*

XLVII.

No te digo que el eſtado
feminil
ſea por tanto inutil
ni menguado:
ca por muchos fue loado
altamente,
y con pluma diligente
memorado.

El Doctor.

PItagoras y ſus diſcipulos dezian que auia dos principes: vno de bienes, y otro de males. E ponian todas las coſas que dependian de cada vno deſtos, y dezian que del dios delos bienes venia la luz, y todas las coſas perfectas, entre las quales ponian al varon. Del Dios delos males venia la tiniebla, y todas las coſas imperfectas: entre las quales ponian la muger. E no es duda que la muger por reſpecto del varon es coſa imperfecta: mas no tanto imperfecta que ſegun ſu criamiento no tenga perfecion y ſer prouechoſo: que ſe-

gun dize Ariſtotiles enla Economica, q̃ fueron palabras de ſant Yſidro, que para toda coſa ſer perfecta, ſon neceſſarios varon y hembra, y buey que are. E ſo nombre de buey pone qualquier inſtrumẽto que ſea de ſeruicio de caſa: Y dize que induſtrioſa y ſagazmente ſe vuo la natura, en quel hombre fueſſe mas fuerte que la muger, porque el hõbre tiene de mandar, y la muger obedecer, y quel hombre ſea mas ligero y deſembuelto que la muger: porque el hombre ande fuera de caſa, y la muger eſte dentro de caſa, a guardar lo ganado. E por eſſo dize, *Que el eſtado feminil no es inutil, ni menguado*, ni aſsi miſmo es de dezir, q̃ porque algunas mugeres ayã ſeydo erradas, que por eſſo condenamos todo el eſtado de las mugeres: que ſegun dize la Nutriz a Ypolito, como introduze Seneca enla quarta tragedia: Porque Ypolito dixo, que ſi otra muger mala no vuiera ſino Medea, la muger de Egeo, aqueſta baſtaua para fazer aborrecible el linaje delas mugeres. Reſpondio la Nutriz: Que gran ſinrazon era, que pecado de pocas fueſſe culpa de muchas. Y por eſſo dize el prouerbio: Que dexadas las mẽguas de algunas, por muchos *fue loado el eſtado feminil altamente, y con pluma diligente memorado.*

XLVII.

Ca dexando aquella roſa
que procede,
y bien como rayo exede

vigo-

vigoroſa,
hija de Dios, y ſu eſpoſa
verdadera,
y dela humanal lumbrera
radioſa.

XLVIII.

Muchas dueñas honorables
ſon hermoſas,
caſtas, y muy virtuoſas,
y notables:
delas ſanctas venerables
hallaras
aſſaz eneſte compas
muy loables.

XLIX.

Que dire de Catherina
inocente,
delas virgines oliente
clauellina?
bien es de memoria digna
ſu beldad,
y no menos por verdad
ſu doctrina.

El Marques.

CAtherina virgen fue ſancta y martyr, entre todas las otras ſanctas auida por muy inſigne. La vida y muerte de la qual como ſea muy vulgar, remito al libro dicho, Flos ſanctorum.

L.

50 *No ſe halla de belleza*
carecer
ni de hermoſura Heſter
y nobleza:
de Iudith tambien ſe reza
ſer hermoſa,
mas viril y virtuoſa
ſin torpeza.

El Marques.

HEſter reyna muger fue del rey Aſſuero, y del hecho ſuyo no conuiene hablar largo: por quanto enla gloſa del prouerbio de Aſſuero, en comienço del libro es ya hecha mencion, pero toda via aprouo ſer muger ſancta, y humilde ſierua de dios loqual mueſtra la honeſta vida ſuya: ⁊ aſſi miſmo las plegarias que ella hizo a nueſtro ſeñor enel caſo de Aman, ⁊ Mardocheo. Iudith, ſegun ſu libro lo teſtifica, el qual es vno delos veynte y quatro dela Biblia, auida fue entre los Iudios por muger de muy ſingulariſsimo ingenio, y de muy honeſta y glorioſa vida. E de como ella mataſſe al prin-

principe Olofernes, el qual con gran exercito era venido por mandado del rey Nabuchodonoſor: y tenia ſitiada la ciudad de Ieruſalem, ſegun ſu libro lo enarra y cuenta aſſaz eſtenſamente, ⁊ aſsi miſmo como ſabia y cauteloſamente muerto Olofernes, lleuo ſu cabeça paſſando entre todas las guardas del real ala dicha ciudad de Ieruſalem. Eſta ſola cauſa, bienauenturado principe, puſo tan gran eſpanto, y aſſi atemorizo los enemigos, que preſta y muy deſordenadamente, ⁊ con gran daño ſupo ſe leuantaron del ſitio. Aſſi que no poco loa la eſcriptura ſu hermoſura, ⁊ no menos el alteza y virtud de ſu gran animo.

LI.

51 *La gentil nacion notable*
no conſiento
que ſea fuera deſte cuento
recordable:
ca bien es ineſtimable
ſu valor,
y digna de gran loor
memorable.

LII.

Athenienſes y Thebanas
muchas ſon
deſta miſma condicion

y Troyanas:
Eleneſas, Argianas
y Sabinas,
Amazonas, Laurentinas,
y Romanas.

53

LIII.

Hermoſas con gran ſentido
fueron Vagnes,
Diana, Lucrecia, Daphnes
Anna y Dido:
no ſe paſſe por oluido
Virginea,
como ſu gran hecho ſea
conoſcido.

El Marques.

VAgnes aſsi como dize Stacio enel libro de la guerra de Thebas y de Argos: fue principalmente auida entre las Argianas, que en vno fueron conella a Creonte, a le ſuplicar les quiſieſſe dar los cuerpos de ſus maridos, y delos otros parientes ſuyos que fueron muertos enla batalla de Thebas cõtra Etheocles rey, fijo de Edipo, y nieto de Lapo

de

de linage de Cadmo, para los ſepultar y como la tal peticiõ les fueſſe negada ella con todas las otras, fue en Atenas a Theſeo, que ala ſazon era duque: y con toda inſtancia y clamor reconto y quexo ſu fecho, que antes que Theſeo entraſſe en ſu ciudad, viniendo de la guerra delas Amazonas (aſsi como Iuan Bocacio poeta Florentino abundoſamente lo recuenta en ſu libro de Theſeo) puſo y fizo voto de yr con todo ſu exercito contra Creonte: ya ſea que ante todas coſas por ſus menſajeros le requirio, que le pluguieſſe condeſcender ala oneſta ⁊ licita peticion delas dueñas Argianas. Y como fueſſe denegado, el lo combatio ⁊ mato, aſsi que los nobles hombres Argos mediante la diligencia dela virtuoſa Vagnes vuieron honrrados ſepulchros, y eſta batalla donde fue muerto Creonte a manos de Theſeo: es comienço del libro de Archita y de Polemon ſeruientes, y grandes enamorados de Emilia hermana de Ypolito, de la qual dexo de hablar, por quanto ſeria difuſa y larga narracion, y porque la tal hiſtoria no haze al caſo preſente. Diana deeſa fue de caſtidad, y de todo punto dada al venatico vſo, y plazer o delepte dela caça. Lucrecia, con las loables Romanas, es contado y muy altamente eſcrito ſu hecho: aſſi por Tito Liuio y Valerio en ſus libros, como por ſant Auguſtin: aquien mayor fe deue ſer otorgada, enel libro de ciuitate Dei: ⁊ por Iuan Bocacio en ſus libros de caſibus, y enel de preclaris mulieribus: y

bus: y de como ella ſeyendo muger de Colatino fue violentamente forçada por Sexto Tarquino: por la qual cauſa con vn cuchillo o eſpada ſe mato, diziendo: Yo ſoy quita dela culpa, mas no dela pena. Lo qual ſcriuo breuemente, por quanto parte deſte caſo ya auemos fablado ante deſto: alli do ſe fabla del dicho Sexto Tarquino. Daphnes hija de Peneo, ꝛ dada al ſeruicio de Diana, deeſa de caſtidad: Y ſegũ Ouidio lo pone en ſu libro mayor, mucho amada de Febo, la qual no conſintiendo enel loco amor (ſegun poetica ficion) no pudiendo reſiſtir ala fuerça del ardiente enamorado, recomiendoſe alos dioſes: eſpecialmente a Diana, a quien ella ſeruia, por la qual cauſa en laurel arbol de perpetuo verdor odorifero, y de plaziente ſombra la conuertio. E la moralidad que ſobre eſta razon fazen los autores, y aſſi fray Tomas de capua enlos Morales deſte miſmo libro methamorphoſeos, como Iuan Bocacio enla genealogia delos dioſes gentiles, y maeſtre Iuan el Ingles, deſcriuiendo ſobre eſte miſmo libro, dexome dello por quanto la ſcritura ſeria larga. Pero baſte que entre los gentiles fue auida por muy fermoſa. Anna madre fue de nueſtra ſeñora la virgen Maria, muger de Ioachin, ſanctiſsima muger y de muy honeſta vida. Otra Anna vuo, hermana dela reyna Dido, muger loable entre los tiranos. Qualquiera dellas, aſſi la vna del linaje delos Hebreos, como la otra delos gentiles, fueron dignas de perpetua memoria.

ria. Dido ſegun ſe recuenta en ſu verdadera hiſtoria, fue fija del rey Belo, y hermana de Pigmaleon, ⁊ muger de Sicheo: la qual deſpues dela muerte de aquel, fizo voto de caſtidad, y partioſe dela tierra donde ſu marido le fuera muerto por el maluado hermano Pigmaleon, ⁊ vino en Africa, y fundo la gran ciudad de cartago: Y como ella vinieſſe en aquella ciudad en propoſito, ⁊ auto de honeſta pudicicia, fue demandada por el rey Hiarba, al ſegundo matrimonio: la qual como denegaſſe, guerreola poderoſa ⁊ muy aſperamente, en tanto grado que veyendo no poder reſiſtir las fuerças de aquel, por no venir en manos ſuyas, y fuir el corrompimiẽto de caſtidad, quiſo antes morir caſta, que no biuir violada: y aſſi ſe lanço en biua llama, donde feneſcio ſus dias. Eſta hiſtoria, aun q̃ Virgilio por otra manera pone o faze mencion, no es de reprouar, por quanto dela licencia poetica es permiſſo. Virginea como y quanto fue con grande ahincamiento requerida por Appio Claudio de illicito amor, ya por Tito Liuio ſe recuenta enla ſegunda decada. E aſſi miſmo Iuan Bocacio lo recita en el libro de caſibus virorum illuſtrium. E no menos con quanta conſtancia la continente donzella perſeueraſe en ſu virginidad.

§ LIIII.

Ante pon la libertad
batalloſa

a ſer

a ſer virtud vergonçoſa:
que maldad
es ſer en captiuidad
por huyr,
y glorioſo el morir
por bondad.

El Doctor.

LOs antiguos philoſophos puſieron, que todas las virtudes ſe reduzian a quatro. Las quales llamaron cardinales. La principal dellas puzieron la fortaleza, la qual como dize Ariſtotiles enel tercero delas eticas: Tanto es mas excelente y glorioſa virtud, quanto el ſubjecto ⁊ aquello cerca de que, es graue y dificil: que la fortaleza ha por objecto la muerte, y lo poſtrimero delas coſas eſpantables como dize Ariſtotiles: y ha por objecto los peligros grandes agros y dificiles: y por la dificultad del objecto, ſon pocos los que pueden alcançar eſta virtud. E ſegun dize vna ley ciuil: Los que por ſeruicio dela coſa publica mueren, para ſiempre ſon dichos biuir. Pues mas vale morir libre en batalla por el bien comun, que biuir huyendo vergonçoſamente. E como dize aqui el prouerbio, y ſon quaſi palabras de Ariſtotiles enel tercero delas Ethicas: De anteponer es el glorioſo morir, al deſhonrrado biuir, lo qual mueſtra bien el Marques por los exemplos

plos ſiguientes.

§ LV.

O quan bien murio Caton,
ſi permitieſſe
nueſtra ley y conſintieſſe
tal razon:
y no menos la opinion
loo de Mucio,
del qual haze Liuio
gran mencion.

El Marques.

CAton deſpues que Pompeo fue vencido de Ceſar enla batalla de Numancia, enlos campos Felipos, y ſe retraya ala yſla Leſbo, donde eſtaua Cornelia ſu muger: y dende paſſo en Egypto, donde fue muerto a manos de Pontino y de Achillas por mandado del rey Tolomeo criado y ſeruidor ſuyo. Caton veyendo que los hechos delos parteſanos de Pompeo declinauan, en tanto grado que por impoſſible era auido ſu reparo, huyo ala ciudad de Vtica: onde recelando que por ventura por algun engaño vuieſſe de venir enlas manos de Ceſar capital enemigo ſuyo, con ſu miſma eſpada ſe hizo tal llaga de que murio. Mucio Sceuola magnanimo entre los Romanos, como el rey Porſena tuuieſſe ſitiada ſu ciudad

dad,con alteza de gran coraçon ordeno dela deſcercar. Lo qual poniendo aſſi en obra, ſalio fuera de la ciudad al ſitio, con propoſito de matar a porſena. E como vn ſecretario deſte rey tuuieſſe vna viſtidura tal como la del rey, y lo fallaſſe antes, pẽſando que fueſſe el rey, le dio dela eſpada por el cuerpo, en tal manera, que preſtamente vuo del la vida. E como por las guardas del real, y los otros circunſtantes fueſſe preſo ⁊ lleuado ante el rey, y el le demãdaſſe que qual oſadia loca lo vuiſſe traydo en tan eſtrecho caſo? El le reſpondio: Que el con otros, faſta en numero de ciento, por deliberacion de ſu ciudad eran de acuerdo delo matar ⁊ de fazer todo ſu poder, por lo traer a execucion. Y como Porſena creyeſſe las palabras de Mucio Sceuola, delibero de ſe leuantar del ſitio, lo qual en continente puſo en obra: y mando quemar a Mucio. El qual verilmente metio el braço enel fuego, y alegramente le tuuo faſta tanto que la blancura delos hueſſos fue patente a todos. Y como le fueſſe preguntado qual era ſu motiuo de tanta crueza a ſu miſma carne? Reſpondio: Que pues ſu braço y mano auia engañado a ſu virtuoſo propoſito, que razonable coſa era que padeſcieſſe pena por tal culpa.

¶ LVI.

Ca hijo, ſi mucho amares
tu perſona,
no eſperes la corona

que

que de Mares
obternas, ſi forçares
la temor:
no careceras de honor
ſi la buſcares.

El Doctor.

SEgun verdadera ſentencia de los Aſtrologos, y delos catolicos Theologos, los cuerpos celeſtiales no nos fuerçan a fazer coſa alguna, por manera que noſotros ſeamos priuados del libre aluedrio, ⁊ hagamos neceſſariamente lo que los cuerpos demueſtran: mas inclinando nos a hazer algunos auctos, y coſas, mueuen todas nueſtras potẽcias corporales, a que obremos lo que mueſtran: por lo qual no ſe quita (como dize Ptolemeo enel centiloquio) que el hombre virtuoſo ⁊ ſabio ſera ſeñor delas eſtrellas. Quiere dezir, que caſo que las eſtrellas inclinen a alguno a mal obrar, que el tiene libre aluedrio para obrar bien, y obrar a bien ſi quiſiere: ⁊ los antiguos que no conocieron eſta virtud, veyendo que la planeta que ſe dize Mars, que inclinaua alos hombres a guerras y batallas, dixeron que Mares era dios delas batallas, y que el coronaua alos virtuoſos, y eſta antigua manera de hablar, ſigue eneſte prouerbio el Marques: ⁊ cierta coſa es, que los que mucho ſe quieren, rehuyen los peligros y trabajos, delos quales dize Seneca en

 la pri-

la primera tragedia, al comienço que habla el coro que dezia: Viene alos perezoſos la cana vejez: porque el perezoſo no ſe comete a peligros ni trabajos, y eſto porque ſe faze inabil de toda virtud y de todo honor, que como dize Ariſtotiles enel quarto delas Ethicas: El honor es vna reuerencia, que a algunos ſe haze en premio y remuneració de virtud. Pues dize el Marques, que ſi alguno fuere tan virtuoſo, que poſpuſiere la ſalud de ſu perſona, por el honor y por la virtud que deue eſperar. *La corona de Mares,* que es gloria y corona del virtuoſo: *y aqueſto podra ligero alcançar, ſi forçare al temor*. Y como dela virtud dela fortaleza ſean dos eſtremos, vno oſar mas de razon, y otro temer mas de razon, no dixo aqui el Marques, ſi forçares la oſadia: como dixo *ſi forçares al temor:* por quanto ſegun dize Ariſtotiles enel tercero delas Ethicas, y la experiencia lo mueſtra, la natura humana mas es inclinada a temer, que no a oſar: y por tanto los que han de ſer fuertes y virtuoſos, mas han de trabajar en forçar y reprimir los temores, que no en moſtrar meſura, y templar las oſadias. Y por tanto ſabiamente dixo el Marques enel prouerbio: *Si forçares al temor,* y no dixo la oſadia. Y porque ſegun es dicho arriba, que el libre aluedrio de cada vno es en ſer virtuoſo ſi quiſiere, bien dize el prouerbio: *No careceras de honor ſi la buſcares.*

§LVII.

Abor-

Aborrece mal biuir
con denueſto,
ſiempre te hallen preſto
a bien morir:
ca no ſe puede adquirir
vida preſtada,
ni la hora limitada
rehuyr.

El Doctor.

LOs Emperadores, delas leyes induſtrioſamente ordenarõ de hazer buenos ſus ciudadanos: no ſolo profiriendo las remuneraciones y galardones ſi fueſſen buenos, mas comunicandoles ⁊ imponiendoles penas ſi fueſſen malos. E como arriba ſe dezia, alos que virtuoſamente murieron y perecieron por la virtud dela fe, o por bien dela coſa publica, las leyes lo creen biuir perpetuamente. E ſi por honor ſuyo alguno muere, biue aſsi miſmo en buen renombre de fama, ⁊ alos que dexaron la hueſte y fuyeron la batalla, mandã las leyes matar: y ſon auidos por infames en vida y en muerte, y ſu mẽguada y deſhonrrada vida les peor y mas pena, q̃ ninguna muerte: en eſpecial ſi fueſſe muerte glorioſa: y eſto es lo que dize el prouerbio: *Aborrece mal biuir con denueſto: y que ſe halle hõbre preſto a bien morir.* Ca ſegũ dize Tulio eñl. iij. dela

Ethica. Los hõbres ſon nacidos a honrra y libertad: ꝛ dize que eſto deuemos procurar y tener, y morir con dignidad: quiere dezir que deuemos procurar de biuir honrrada vida, y morir glorioſa muerte: ꝛ dize el prouerbio. *Que no ſe puede adquirir vida preſtada*. Que ſegun dize Iob: Dios aſsi conſtituyo terminos ala vida humana, que no ſe pueden paſſar: ꝛ por tanto *Ninguno puede rehuyr la hora limitada* por Dios: y eſto es lo que fabuloſamente dizen los Poetas delas tres hadas, que la vna trae la rueda que llaman Cloto, la otra que llaman Licheſis tuerce el hilo. La. iij. que llaman Atropos, coje el filado: y ſegun dize Seneca enla primera tragedia. Eſtas tres hadas ſon muy duras: que jamas fue viſto que el hilado que vna vez cojen que lo tornen adeſcojer: y eſtas hadas ſon el tiempo de nueſtro biuir: que jamas es viſto que el dia paſſado, q̃ es el hilado, que eſta cogido, que ſe deſbuelua, quiere dezir, que ſe aya por no paſſado. E por eſto dize Seneca, que eſtas deelas eſcaſſas vienen por cierta orden, ꝛ ninguna conuiene ceſſar delo que eſta ya determinado, y ninguna prorogar vn dia, ni menos quedar mas delo que eſta hadado: ſegun lo qual todo hombre deue procurar bien morir *pues no eſta en ſu mano la ora limitada rehuyr*.

§ LVIII.

Codro quiſo mas vencer
que no biuir:

y no

y no rehuſo morir
y padecer,
por ganar y no perder
noble compaña:
bien morir es por hazaña
de hazer.

El Marques.

COdro rey de Athenas ſeyendo guerreador, aſsi como dize ſant Auguſtin enel primero libro dela ciudad de Dios: y aſsi miſmo Valerio enel. iiij. de ſu repertorio aprueua ſer rey de Athenas. El qual como ſe ouieſſe de combatir con Pelope duque delos Lacedemonios, ſacrificando a ſus ydolos y demandandoles que auia de ſer en aquella batalla, le fue reſpondido, que el capitã q̃ murieſſe en la batalla, venceria al otro. El qual anteponiendo el bien publico ala vida ſuya, ſe viſtio en pobre habito, y ferio enla mayor fuerça delos enemigos, donde luego fue muerto: del qual dize Virgilio: Codro quiſo antes morir venciendo que biuir vencido.

§ LIX.

No te plega ſer loado
en preſencia,
como ſea de prudencia
reprouado:

pues ſi fueres denoſtado
por oyr,
no ſeras por lo dezir
alabado.

El Doctor.

SO la virtud dela fortaleza, ſe encierra ⁊ incluye fazer hombre buenas ⁊ ſanctas coſas: y no querer por merito y remuneracion de aquello ſer loado de ſu buen hecho, en eſpecial en preſencia por dos razones. La primera, por que la gloria de loor nos es perfecta remuneracion dela virtud: ſegun dize Boecio, que dezia el tragico, que no es otra coſa el loor de gloria en millares de hõbres, que vn gran inclinamiento de orejas. La otra razon, porque loor en preſencia, mas parece adular y liſongear q̃ no loar, ⁊ dize: *Que ſi aſſi es que alguno es denoſtado por oyr no ſera por lo dezir alabado:* quiere dezir, que ninguno gran de coraçon deue dezir el denueſto que le fue fecho: antes ſera auido por virtuoſo enlo diſſimular, y no curar dello, ſegun ſe dize enel libro iij. delas hazañas delos filoſofos, que como vno denoſtaſſe ⁊ dixeſſe mal a vn filoſofo, Reſpondio: Tu aprendiſte mal dezir, ⁊ yo aprendi menoſpreciar lo mal dicho: ⁊ mas ſera alabado eſte por ſufrir el denueſto, que por lo dezir.

LX.

Porque

Porque la miſma loor
en tu boca,
no enſalça: mas apoca
la valor:
que ſi buſcas tal honor
por ſer honrrado,
ya parece aueriguado,
ſer error.

El Doctor.

DIze Salomon enlos prouerbios: Loete eſtraño, y no tu boca: ꝛ Caton dize: No te conloes, y no te culparas. Aſsi que la loor en la propia boca enſuzia, ꝛ los que ſe loan, como dize Tulio enla ſu Rethorica vieja, porque parecen hazer lo con ſoberuia, procuran odio y malquerencia. Segun lo qual, ſi alguno penſaſſe loar ſu hecho por ſer honrrado, ꝛ por aquello lo tuuieſſen por hõbre de poco ſeſo ꝛ hombre vano, *pareceria aueriguado ſu error*: como dize el prouerbio.

6 LXI.

Los caſos de admiracion,
no los cuentes:
ca no ſaben todas gentes
como ſon,

ca no es la perfecion
mucho hablar,
mas obrando denegar
luengo ſermon.

El Doctor.

LOs caſos de admiracion ſon los que acaeſcen pocas vezes: y aunque el hombre los aya viſto, como el pueblo no crea ſino lo que comunmente vee, no ſera dada oreja a ſu vano hablar del que lo contaſſe, y ſera auido por vano y parlero, y ſi neceſſidad no le trae hablar, deue callar, que ſegun dize Iſocrates. De auer hablado me arrepenti, y de callar nunca. Y la perfeciõ de todo hombre, mas eſta en que ſea conoſcido por ſus obras, que no por ſus palabras: ſegun que eſcriue ſant Lucas enel comienço delos actos delos Apoſtoles de nueſtro ſaluador, donde dize: Començo nueſtro ſeñor Ieſu Chriſto a hazer y enſeñar. Primero dixo que hizo, que no enſeño: y eſto es lo que dize: *Que no es la perfecion mucho hablar, mas obrando denegar luengo ſermon.*

Capitulo ſexto, de liberalidad y franqueza.

¶ LXII.

Vſa de liberalidad,

y da preſto:
que de dar, lo mas honeſto
es breuedad:
meſura la calidad
de el que daras,
y viſto no erraras
en cantidad.

El Doctor.

SEgun dize Seneca enel libro de beneficijs: Noſotros no ſomos naſcidos ſolamente para prouecho de nos miſmos: mas para prouecho delos parientes, y de los amigos, y delos vezinos: E ſi queremos dezir de todos los hombres: como entre todos los hombres (ſegun dize vna ley ciuil) la natura aya cauſado vna conſanguinidad de deudo: ꝛ por tanto ſomos obligados delo que nos ſobra: ꝛ podemos auer bien eſcuſado de fazer liberalidad gratia ꝛ donacion delos otros bienes. Aunque ſegun dizen los doctores, eſto ha de ſer por orden y grados, que primero deuen fazer liberalidad alos padres: y a ellos ante que alos hijos: y deſpues alos parientes: y deſpues alos amigos: ꝛ aſſi ſuceſſiuamente por ſus grados: y ſi ay algunos parientes que ſon catholicos, ꝛ otros que no ſon catholicos mando el apoſtol que antes fagan bien alos catholicos enla fé, que alos otros, ſi a todos no ſe pudiere hazer. E aque-

ſta virtud deliberalidad tiene ſus circunſtancias, ſegun que ſcriue Ariſtotiles enel quarto dela ethica. Que el que da, ha deconſiderar a quien lo da: ⁊ a que fin y reſpecto lo da. Digo que ha de conſiderarlo que da, que no ſea delo mas deſechado de ſu fazienda, como hazia Cayn, que ofrecia a dios lo peor de ſu ganado: Y porque Abel ofrecialo mejor que tenia, el ſacrificio de Abel fue aceptado, y el de Cayn reprouado. Aſſi miſmo ha de conſiderar a quien lo da: que dar al que tiene ⁊ no lo ha meneſter, es perder lo que ſe da. Aſsi miſmo ha de ver, ſi aquel a quien lo da, puede trabajar y buſcar de comer por ſu trabajo ⁊ induſtria: que dar al tal hombre como eſte, ſeria quitarlo a otro que no pudieſſe trabajar, ni tuuieſſe induſtria para ello. Y ſegun dizen los juriſtas. Si alguno fueſſe de bueno ⁊ honeſto linaje, ſegun los parientes de que depende, le ſeria confuſion y verguença diſponer ſe a oficio vil para trabajar, aun q̃ ſea en edad para poder trabajar juſtamẽte le puede ſer hecha la limoſna, porq̃ es igualado al que no tiene induſtria, ni puede trabajar, pues honeſtamente no lo puede fazer: ha ſe aſſi miſmo de conſiderar la fin y reſpecto a que ſe faze la liberalidad: que no ſe ha de hazer por jactancia y vana gloria, ſegun dize el Euangelio, que eſtando nueſtro ſaluador vn dia enel templo, vinieron a ofrecer vn rico vana glorioſo, y vna biuda humilde y pobre. El rico ofrecio grandes dones, y la biuda ofrecio vn dinero, pregunto nueſtro ſal-
uador

uador que qual auia ofrecido mas: y determino, que la biuda pobre, por el buen fin y reſpecto que vuo enlo que dio, que ſolamente ouo reſpeto al ſeruicio de dios, ⁊ no a jactancia ni a vana gloria como el rico auia fecho. Ha ſe de dar aſſi miſmo lo q̃ ſe diere alegremente, ſegun dize el Apoſtol: Que dios ama al q̃ da alegremẽte, ⁊ lo q̃ ouiere de dar, que lo de preſto, que dos vezes da, el q̃ preſto da: como ſe ſuele comunmẽte dezir ⁊ Salomõ dize enlos prouerbios. No digas a tu amigo anda y buelue, y ven mañana, pues luego lo puedes dar: ⁊ no eſta la liberalidad en dar grandes ⁊ muchas coſas, ſegun dize Ariſtotiles enel. iiij. delas ethicas, mas enel habito del que da de qualquier coſa que ſea: quiere dezir enla voluntad alegre del que da de qualquier coſa que ſea. Y todas eſtas coſas ſo breues palabras comprehẽde aqui el Marques, *Vſa de liberalidad, &c.*

¶ LXIII.

Alexandre con franqueza
conquiſto
la tierra, y ſojuzgo
ſu redondeza:
pues a Tito, ſu largueza
valeroſa,
le da fama glorioſa
de nobleza.

El Marques.

ALexandre rey delos Macedonios, y vno delos tres monarchas vniuerſales, principe fue de muy gran liberalidad y franqueza: del qual Seneca teſtifica en ſu libro de beneficijs, que aſſi como por vn pequeño meneſtril le fue demandado vn dinero, le dio vna ciudad: ⁊ diziendo le aquel, q̃ a el no conuenia tan gran don: Alexãdre le reſpondio: No miraua aquello q̃ tal hombre deuia recebir, mas aquello que a emperador conuenia dar. Tito emperador fue delos Romanos, hõbre magnifico, y de gran liberalidad: onde en ſu hiſtoria ſe recuenta por Eutropio y por otros autenticos doctores que auiendo inſtituydo que qualquier que vinieſſe a le demandar gratia le fueſſe otorgada. Al qual redarguyendo algunos ſeruidores ſuyos, le preg̃utaron que porque lo hazia, como aquello fueſſe cauſa de fallecer lo que prometia? Alos quales reſpondio, q̃ no era decẽte ni cõuenia que ninguno triſte ni enojado ſe partieſſe de lãte la imperial mageſtad y cara del principe. E aun ſe dize, q̃ como vn dia ſe acordaſſe ala cena que en aquel dia no auia dado coſa alguna, aſſi como dexandoſe, dixo: O amigos, yo he perdido eſte dia: aſſi como que afirmaſſe que ſolamẽte ganã los emperadores y reyes los tiempos, en que vſan de liberalidad.

¶ LXIIII.

¶ a los theſoros de Mida

reproua-

reprouados
ſon, y no punto loados,
ni ſu vida:
la reſpueſta no deuida
de Antigono
verguença haze a ſu trono
conoſcida.

El Marques.

MIda ſegun Ouidio recuenta en ſu libro del metamorfoſeos, rey fue de los Frigios, el qual magnifica ꝛ opulentemente hoſpedo y reſcibio alos dioſes Iupiter, y Mercurio en ſu caſa, vn dia que por alli ſe acaeſcieron. Los quales dioſes por le regraciar ſu intencion y hoſpedaje, ꝛ buena voluntad, le dixeron que les demandaſſe qualquier don, q̃ mas plaziente le fueſſe: ꝛ como aquel fueſſe hombre de extrema cobdicia dominado, ꝛ mucho auariento, les demando que todas las coſas que el tomaſſe o le tocaſſen, fueſſen tornadas en oro. Lo qual le fue aſſi otorgado: ꝛ aquello venido en acto, abundo en muchas riquezas pero al fin las viandas que auia de comer, aſſi como las tocaua ſe tornauã en oro, en tal manera que ſe dize auer ſido muerto de hambre. La moralidad deſta fabula, dexo la: por quanto por muchos y grandes philoſofos ꝛ poetas es tocada: pero toda via mueſtra y denota el gran retraymiento de-

la inhoneſta codicia, ⁊ torpe auaricia. Antigono rey increpado es de Seneca enel lib. de los beneficios, delo qual dize, q̃ como vn pobre hombre le demandaſſe gran quantidad de oro: le reſpondio, que le demandaua mas que a el conuenia: ⁊ como el pobre hombre le tornaſſe a demandar vn dinero, reſpondio que aquello era tan poco, que rey no lo deuia dar: ⁊ aſsi no mirando quanto en negrece ⁊ conturba la fama delos grandes hombres, mayormente de los principales la deſoneſta cupididad, ⁊ aborrecedera auaricia, Antigono dio tales reſpueſtas al miſerable que digno fue de ſer ſcripto, aſsi como çoçobra y opoſito delos virtuoſos Alexandre ⁊ Tito.

6LXV.

El prodigo no me plaze
que ſe alabe:
ni punto ſe menoſcabe
quien bien haze:
verdad es que me deſplaze
la pobreza,
y mucho mas eſcaſſeza
donde yaze.

El Doctor.

PRodigo es dicho ſegun dize Ariſtotiles enel. iiij. de las ethicas, el que gaſta mas de lo que es meneſter, y do no es meneſter, y

como vee el prodigo que el liberal es virtuoſo, ⁊ que gaſta lo q̃ cumple y do çumple, y quel auariento no gaſta lo que cumple, loa ſe el, y tiene ſe por franco ⁊ por virtuoſo, ⁊ dize que vſa bien del dinero: Lo qual es vicio reprouado que el medio deſtos dos eſtremos es la virtud dela liberalidad: conuiene ſaber, entre el que mucho gaſta fuera de razon, y entre el que gaſta menos de razon. Y verdad es ſegun dize Ariſtotiles, que de eſtos dos eſtremos menos malo es ſer prodigo, que ſer auaro, porque el prodigo aprouecha a aquellos a quien da, aunque haze daño aſi miſmo: el auariento ni aprouecha a ſi, ni a otros. Aſsi miſmo, el que es prodigo mas ayna verna a ſer virtuoſo y liberal, que no el auariento, por dos razones: la vna porque auiendo muchas vezes meneſter dinero, conocera quanto daño trae por mucho gaſtar, ⁊ algun tiempo acordara guardar y retener. La otra por quanto mientra mas anda, mas ſe haze viejo: ⁊ los viejos naturalmente ſon auarientos mas que los moços: porque no eſperan aſsi ganar como los mancebos. El auariento no puede ſer remediado en virtud, por ninguna deſtas razones: ante como mas crece la edad, mas crece el auaricia: ſegun lo qual, caſo que a hombre deſplega de alguno, que por ſer prodigo fue pobre, mas le deue deſplazer ſi por ſer eſcaſſo es rico: que ſegun dize Saluſtio enel Catilinario: La auaricia perdio la fe y la bondad, ⁊ todas las artes: por las quales coſas la

auaricia

auaricia introduxo a la ſoberuia, a la crueldad, y haze que dios ſea menoſpreciado: y faze q̃ todas las coſas ſean vendidas por precio. La auaricia ſiempre es infinita: nunca ſe harta por abaſto: ni por mengua ſe amengua. *E por tanto aunque la pobreza del prodigo deſplaze, mucho mas hara la eſcaſſeza del auariento donde yaze.*

LXVI.

6 Mas preſto fue deſtruydo
el rey Dario,
del poderoſo aduerſario
y vencido,
que Fabricio comouido
a cobdicia,
ni ala torpe auaricia
ſometido.

El Marques.

FAbricio deſpues de otras muchas notables hazañas y inſignes proezas por el hechas, ſingularmente enla virtud dela liberalidad, ſegun cuenta Valerio enel noueno de ſus libros, dize que como le fueſſen embiados del comun de Benauento grandes dones ⁊ ricos preſentes, mando que fueſſen tornados alos Benauentanos: como aquel que ſe deleytaua enel beneficio de ſu continencia, y le parecia ſer con pocas facultades muy rico. Por tanto el dezia, La riqueza ſer no enel

enel mucho poſſeer, mas enel poco deſſear.

LXVII.

Socorrer al miſerable
es oficio,
y no lo hazer es vicio
deteſtable:
ca del animo notable
no ſe pienſa
ni ſe eſpera tal ofenſa
retratable.

El Doctor.

DIze Dauid enel pſalmo: Bienauenturado es el hombre que entiende ſobre el menguado y pobre: enel dia malo lo librara Dios. Y Salomon enlos prouerbios dize que el que ha miſericordia del pobre y le ſocorre, da vſura a Dios, que el gelo pagara con ganancia. Y eſto es lo que dize: *Que ſocorrer al miſerable es oficio*: aqui ſe toma oficio por obra piadoſa, ſegun que dize Seneca enel libro de oficijs, E dize: *Quien no ſocorre al miſerable, que es vicio deteſtable*. Que ſegun dize Salomon enlos prouerbios: Quien cierra ſu oreja al clamor del pobre, el clamara y no ſera oydo, y por eſſo del animo notable no ſe pienſa, que ſi viere algun meneſteroſo que no haga aquello que dize Eſayas: Parte al hambriento tu pan, y alos miſerables y po-

bres traeras a tu caſa, Si vieres algun deſnudo, cubrelo, y tu carne no la deſprecies. Salomon dize enlos prouerbios. El que ha miſericordia del pobre, ſera bienauenturado, Eſto es lo que dize del animo notale, *No ſe pienſa ni ſe eſpera tal ofenſa retratable.*

Capitulo ſepteno dela verdad.

68 LXVIII.

Ama y honrra la verdad
no deſuiando,
mas en aquella conformando
tu amiſtad:
hija es de ſanctidad,
y fiel hermana
dela virtud ſoberana
honeſtidad.

El Doctor.

LA verdad es de tanta dignidad y excelencia, que dios ſe llama verdad, ſegun dize el Euangelio: y la verdad tiene dos eſtremos: vno que ſe llama jactancia, que es dezir los hõbres de ſi miſmos mas delo que es. Otro ſe llama yronia, que es dezir los hombres de ſi miſmos lo que no es. E los hõbres han de honrrar y amar la verdad en vna de

dos

dos maneras: la vna, en quanto toca a ellos miſmos: y eneſta han de guardar de no paſſar mas delo que demanda la razon, ni menguar. La otra quando toca a tercero, y eneſto amar la verdad, tanto quiere dezir como guardar la fe que ſe pone, la qual ſe deue guardar a amigos y a enemigos, ſegun dize vna ley ciuil, Que no ay coſa que los hombres mas deuan vnos a otros, que guardar la fe y la verdad que entre ſi ponen: la qual ſino ſe guarda no puede auer cierto trato ni contracion de vnos a otros. Eſto es lo que dize el prouerbio: *Ama y honrra la verdad no deſuiando*. E dize, *Que deuemos conformar nueſtra amiſtad ala verdad.* La miſtança ſegun dize Ariſtotiles enel octauo dela ethica, es en vna de tres maneras: por prouecho, o por delepte, o por honeſto. Amiſtança por prouecho, ſegun dize Seneca es amiſtança de mercaderia: y eſta no es de mas efficacia, que es el prouecho, ni dura mas de quanto dura el prouecho: la amiſtança por delepte, dura quanto dura el delepte y el plazer: ⁊ como mudandoſe la edad ſe mudan las coſas que deleytan: ⁊ los donayres que aplazen en vn tiempo, no aplazen en otro: por tanto eſta amiſtança no dura largo tiempo. Amiſtança por honeſto, es amiſtança por la verdad ⁊ por la virtud: y como la virtud ⁊ la verdad y la honeſtidad ſean coſas perpetuas ⁊ inuariables, la amiſtança por eſtas coſas es durable para ſiempre: aqueſta amiſtança eſta en tiempo de proſperidad, y dura y

permanece en tiempo de infortunio, ⁊ por eſſo dize: *Que es fija de ſanctidad: y que honeſtidad es fiel hiſtoria dela virtud ſoberana*, la honeſtidad como dezia Platon, ſegun introduze Tulio enel libro de los oficios al comienço, tanto es en ſu hermoſura, que ſi con ojos corporales ſe pudieſſe mirar, marauilloſos amores publicaria de ſi, ⁊ por ſer eſtable cierta y ſana perpetua y permaneciente, dize ſe: *fiel hiſtoria dela virtud ſoberana.*

69 LXIX.

Marco Attilio no dudando
que murieſſe,
ſi a Cartago boluieſſe
obſeruando
la verdad, no dilatando
ſe boluio,
donde luego padecio
retornando.

El Marques.

Marco Attilio aſsi como cuẽta ſant Auguſtin enel .j. lib. dela ciudad de Dios, ⁊ Tulio afirma enel libro de oficios, como en poder delos Cartaginenſes fueſſe preſo, y por aquello fueſſe a Roma embiado por fazer troque de algunos priſioneros, el qual llegado ala ciudad, y propueſta la cauſa de ſu-da y embaxada, le fue demandado conſejo por la reſpueſta de aquello que a el parecia.

El

El qual viſto como el ꝛ todos los mas delos priſioneros Romanos eran viejos, y de luenga edad venidos a eſtrema flaqueza: ꝛ los Cartagineſes mancebos y valientes, conſejo que no ſe deuia fazer. E como algunos parientes y amigos ſupos, viſto que el conſejo ſupo aceptauan lo quiſieſſen retener: el les reſpondio como auia dado ſu fe y verdad a los Cartaginenſes, de les tornar en propria perſona reſpueſta: y aſſi que no obſtante que ſe auia por determinado que ſu tornada fueſſe peligroſa, en poder de crueles enemigos, toda via delibero de tornar a ellos: lo qual puſo en obra, donde padecio cruel muerte acompañada de grandiſsimas penas.

Capitulo. viii. de continencia cerca de cobdicia.

LXX.

Delos bienes de fortuna
tantos toma
que conſerues de carcoma
tu coluna:
tal impiedad repugna,
ca de hecho
no es durable prouecho
ſo la luna.

El Doctor.

DIze Salomon enlos prouerbios, que lo que todo hombre deue rogar a dios es Pobreza ni riquezas no me des, ſolamente me da lo que es neceſſario a mi mantenimiē-to, porque abaſtado de muchas riquezas: no me mueua a negar y dezir, quien es Dios, y conpulſo y forçado con pobreza fuerte, perjure el nōbre de dios mio. E aqueſta autoridad de Salomon quaſi es gloſa deſte prouerbio, y ſegun dize Ariſtotiles enel decimo dela ethica, que poſſeer riquezas moderadas, eſtos ſon los que hazen las coſas ſegun que cū-ple. Y Seneca eſcriue en vn libro que fizo dela tranquilidad y repoſo del animo, donde pregunta, que tanta parte deue tomar delos bienes de fortuna? ⁊ qual es la templado manera de riquezas: que hombre deue cobdiciar ⁊ tomar la que no cae en pobreza, ni aun eſta lexos della, ⁊ aqueſta es la que conſerua de caer, como la columna que es la conciencia, que haze repoſo que deue hombre tomar conſigo: ⁊ lo otro dize: *Que no es durable prouechoſo la luna.*

❡ LXXI.

Que quanto mas adquirieres,
mas querras:
pues pienſa qual vale mas
ſi bien ſintieres,
poſſeer grandes aueres
con tormento,

o po-

o pocos ſedo y contento
ſin aferes?

El Doctor.

LAs riquezas no hartan al apetito ni voluntad, mas ſon aſſi como dize Caſsiodoro en vna epiſtola, a manera del que tiene ydropezia, que es vna enfermedad q̃ cauſa mucha ſed que quanto mas beue, tanto ha mas ſed: aſſi que el que no pone freno a ſu cobdicia, quanto mas gana, mas quiere, por tanto dize, que deue hombre penſar qual vale mas poſſeer grandes aueres con tormento o pocos ſedo, y contento ſin aferes, que ſegun dize Seneca en vna epiſtola a Lucio: Ninguno es digno ni acepto a Dios, ſino el que menoſprecia las riquezas: la poſſeſſion delas quales yo no te la quito (dize Seneca) mas quiero q̃ las poſſeas ſin temor: lo qual alcançaras en vna ſola manera, ſi biuieres bienauenturadamente cõellas: y las mirares como coſas que ſe pueden preſtamente perder. Y el que aqueſto poſſeyere: poſſeer lo ha ſedo y contento ſin aferes.

LXXII.

Las riquezas temporales
preſto huyen,
y crecen y deminuyen
los caudales:
buſca los bienes morales,

que ſon muros
firmes, fuertes, y ſeguros,
immortales.

El Doctor.

LAs riquezas temporales ſon delas principales coſas que ſon contadas entre bienes de fortuna: las quales creſcen ⁊ diminuyen: ſegun que dize Boecio en perſona de la fortuna: Que los ſeruidores, que ſon los bienes temporales, ſiguen ala ſeñora, ques la fortuna, la qual viene conella. E por eſſo dize Boecio, que la fortuna todo el mundo trae en vna rueda mudable, que de lo alto faze baxo: y delo baxo alto: delos ricos pobres, y delos pobres ricos. E por tanto exorta, ⁊ amoneſta el Marques eneſte Prouerbio, que pongamos nueſtro trabajo en buſcar los bienes morales que ſon las virtudes: las quales ſon perfection del anima: ſegun que dize Ariſtotiles enel libro de anima. Y eſtos dize *que ſon muros fuertes y ſeguros immortales*, quiere dezir, que eſtas jamas ſe parten del hombre, ſegun introduze Tulio enlas paradoxas. Bias filoſofo vno delos ſiete ſabios de Atenas, como vn tirano ouieſſe ocupado aquella ciudad, y los vezinos ⁊ moradores della fuyeſſen, ⁊ cada vno ſacaua delo ſuyo lo que podia: Bias no ſaco coſa alguna: y como vno le preguntaſſe, que por que el no auia ſacado de lo ſuyo como los otros faziạn, dixo: *Si* hago: que todo lo mio comigo

migo lo traygo. No auiendo por ſuyo, ſino los bienes morales que ſon las virtudes del anima: ⁊ auiendo por agenos los bienes temporales: y eſto es lo que dize el prouerbio: *Que deuemos buſcar los bienes morales, que ſon muros fuertes, y ſeguros immortales.*

LXXIII.

En maluada tirania
no entiendas:
mas de ſus obras y ſendas
te deſuia:
elige la mediania
dela gente,
la qual es vida plaziente
ſin porfia.

El Doctor.

TIrano es llamado aquel ſegun que dize Ariſtotiles enel ſeteno delas politicas: el q̄ procura ſeñorio por fuerça, o por engaño: lo qual no dura mas de quanto puede durar la fuerça: ſegun que Medea dixo al rey Creõ, ſegun introduze Seneca enla ſegunda tragedia. Los ſeñorios malos, ⁊ tiranos no duran por ſiempre: y Agamenon dixo a Pirro enla fabla que auian en vno ſobre la muerte de Polixena, que los ſeñorios por fuerça no duran largo tiempo, los templados ſon los que duran. Y por tanto dize el prouerbio: *En maluada*

uada tirania no entiendas: y que te deues deſuiar de ſus obras y ſendas, y que deues elegir la mediania dela gente que es vida muy aplaziente y ſin porfia, la qual es la que enel Prouerbio de arriba ſe dize que dezia Seneca, enla epiſtola a Lucilio que ninguno es digno ni acepto a Dios: ſi no el que menoſprecia las riquezas.

LXXIIII.

Ca no pienſes quel eſtado
y aſcenſion
augmente la perfecion
en mayor grado,
ante acrecienta cuydado,
anſia, y pena,
a libre pone cadena
de ſu grado.

El Doctor.

NIngunos bienes temporales, en eſpecial ſeñorio tyranico puede traer ni trae perfecion ni repoſo alguno: antes trae conſigo anexos miedos ⁊ peligros, ⁊ ſolicitud y cuydado: ⁊ como dize Boecio: Los tiranos q̃ andauan acompañados de gente de armas por terrecer y eſpantar a otros, ellos han miedo a aquellos a quien eſpantan. Y Tulio dize eñl lib. de amicicia: Que enla vida del tirano no ay alguna fe, ni algun amor, ninguna bienquerencia durable: todas las coſas le ſon ſoſ-

pechoſas, todas las coſas le traen ſolicitud y cuydado, y dize: Quiẽ amara a aquel, a quien teme? ni a aquel, a quien ſabe ques temido? Y eſto es lo que dize el prouerbio: *Que el eſtado y aſcenſion del tirano, no augmenta perfecion en mas grado: y que acreſcienta cuydado anſia y pena.* Delo qual ſegun que eſcriue Boecio enel tercero libro de conſolacion de Dionyſio Siracuſano, el qual de pequeño hombre fue pueſto en gran eſtado por tirania. Y como vn ſu amigo le vinieſſe a ver, loaua mucho el eſtado que tenia, y dixo que lo tenia por mucho bienauenturado, por el poder y honrra que auia alcançado: y Dionyſio combidolo a comer, y mando guiſar de comer, y fizole colgar ſobre ſu cabeça vn cuchillo muy agudo, el qual cõel miedo y temor que ouo que el cuchillo cayeſſe ouo mala comida: y eſtuuo en grãde anſia y pena todo el tiempo del comer, ⁊ Dionyſio acabado el comer le dixo: Si auia auido alegre comer: ⁊ ſu amigo le dixo, que antes lo auia auido muy penado, por el temor que auia auido que no cayeſſe el eſpada ſobre ſu cabeça. E Dionyſio le dixo: Sabe ciertamente que tal es la vida del tirano, como el comer que tu has auido, que ſu eſtado acreſcienta anſia y pena, ⁊ al libre pone cadena de ſu grado: delo qual ſe hablo arriba mas largo enel ſegundo prouerbio.

LXXV.

Quiere aquello que pudieres,

y no

y no mas:
ca vemos de oy a cras
ſi lo entendieres,
grandes triumphos y poderes
derribados,
y los muy deſconſolados
auer plazeres.

El Doctor.

DIze Boecio enel ſegundo libro de conſolacion. La natura de pocas coſas ſe contenta, ꝛ ſi la quiſieres enchir de ſuperfluas coſas: lo que mas pornas, empecera o traera daño, o no ſera alegre. Y por tanto dize el prouerbio, que aquello que bien y honeſtamente podremos trabajar, deuemos procurar ꝛ no mas: ca ſi lo queremos parar mientes, ſegun que dize Boecio enel primero libro de conſolacion en vna miſma hora veremos vn hombre pueſto en alto triumpho, y eneſſa miſma lo veremos caydo: y veremos que eſta otro leuantado y conſolado, que el plazer y peſar a vezes viene: ſegun dize Seneca enla ſegunda tragedia. Y eſto es lo que dize: *Que vemos grandes triumphos y poderes derribados: y muy deſconſolados auer plazeres.*

LXXVI.

No confies en aſcenſo

ſin medida,
mas eſpera ſu cayda
y mal immenſo:
ni pienſes que no pienſo
quel maluado
permanezca afortunado
ſin deſcenſo.

El Doctor.

DIze Salomon enlos Prouerbios: La ſubſtancia que preſſuradamente es ganada, preſſuradamente ſe perdera, aſsi que el aſcenſo ſin medida, preſtamente tiene ſu cayda y mal immenſo, que ſegun dize Dauid enel Pſalmo: No quieras auer embidia del malo que proſpera en ſus hechos: y del hombre que haze injuſticias: por quanto los tales ſeran derraygados. E los que fielmente creen en Dios, ellos heredaran la tierra: ꝛ vi al malo tan alto como el cedro del Libano, y dende a poco no fue hallado ſu lugar: y eſto es lo que dize: *Ni pienſes que no pienſo que el maluado permanezca afortunado ſin deſcenſo.*

❩❩ LXXVII.

Si quieres ſer abundado,
ſey contento
ſolo de ſoſtenimiento
meſurado:

no vi

no vi hombre trabajado
por biuir:
mas vi muchos por ſubir
en eſtado.

El Doctor.

DIze Seneca en vna epiſtola a Lucilio: Que no es pobre el que tiene poco, mas el q̃ codicia mucho: que grandes riquezas ſon, ſegun ley de natura, la pobreza alegre y contenta de poca coſa es lo que natura deſſea. Que la natura poco harta. Y por eſto dize el prouerbio: que en procurar los hombres lo que es neceſſario para biuir, no vio tãtos trabajos, quanto vio muchos en anſias, ꝛ cuydados por ſolo biuir en eſtado.

78 *LXXVIII.*

Pues hablemos la verdad,
ſi has o tienes
muy gran copia deſtos bienes
de maldad,
qual es la ſeguridad
que te ſegure,
que no vengas por ventura
a pobredad?

El Doctor.

DIze Tulio enlas filipicas: Lo mal ganado, mal ſe perdera, E por tanto no ay ſeguridad que aſſegure a alguno, que mil caſos de fortuna pueden venir, por donde de rico ſea hecho alguno pobre. E por eſſo dezia Seneca, que deuemos poſſeer las riquezas ſin temor, para que ſi ſe perdieren no nos congoxemos, ni ayamos peſar por ellas, como por bienes propios, mas como por bienes preſtados, y por el tiempo que los auemos tenido, Dize Boecio enel primero libro de conſolacion, que deuemos hazer gracias porque nos aprouechamos dellas, como de bienes agenos: y no tenemos juſta razon de querella: y eſto es lo que dize el prouerbio: *Que no ay ſeguridad que te ſegure, que no vengas por ventura a pobreza.*

LXXIX.

Quantos ricos ſon venidos
en pobreza?
y de ſoberana alteza
deſcendidos?
quantos fueron eſcarnidos
confiando
deſte loco y poco mando
y perdidos?

El Doctor.

SAbiamente dize Dauid enel Pſalmo: Que ſi las riquezas vinieren en abaſto, no quera-

queramos poner a ellas el coraçon, porque ſi viniere con que ſe puedan perder, no nos conturbemos ni congoxemos por ellas, mas digamos lo que dize Iob: Dios lo dio, Dios lo quito, ſea ſu nombre bendito. Y con eſto ninguno ſera eſcarnecido por lo que perdera ni ha perdido.

LXXX.

Por tanto ſi bien arguyo
con maneras,
no theſaurizes ni quieras
lo no tuyo:
pues ſi preguntas cuyo
es? dire
de fortuna, y callare
pues concluyo.

El Doctor.

LOs bienes ſon en vna de dos maneras: vnos dizen exteriores, ⁊ otros interiores. Los exteriores, ſon todos los bienes de fortuna: y eſtos no ſon bienes nueſtros propios, como arriba ſe dezia que dixo Bias vno delos ſiete ſabios de Athenas, mas los bienes propios nueſtros, ſon los interiores, que ſon las virtudes intellectuales y morales: los quales no eſtan ſubjectos a caſo alguno de fortuna: porque pueſto que las coſas de fortuna todas ſe vayan, la ſciencia y las virtudes quedã y jamas dexan la vida del hombre deſamparada,

rada, o deſacompañada, como diȝe Caton en ſu filoſofia: lo qual ſi es verdad, no deuemos atheſorar ni quererlo q̃ no es nueſtro, pues ſe puede perder por muchas maneras ſin nueſtro querer. E por tãto nos amoneſta nueſtro ſaluador, que hagamos theſoro enel cielo, donde no ay polilla ni guſano que coma el theſoro, ni ladrones ni forçadores que lo tomen ni roben. El qual theſoro no entra ſo bienes de fortuna, lo que haȝe el theſoro delas coſas temporales. E por tanto es ſubjecto a todos los caſos fortuytos que pueden venir.

Capitulo Noueno dela embidia.

¶ LXXXI.

Los paſſos del embidioſo
no conſigas,
ni ſus vias enemigas
a repoſo:
ca no es del virtuoſo
tal error,
ni auto de gentil cor
valeroſo,

El Doctor.

LA embidia ſegun diȝe Ariſtotiles enel ſegundo delos Retoricos, es vna triſteȝa

que los hombres han en ver bienes y honrras en ſemejantes perſonas que ellos, y es vna delas grandes malicias que en qualquier hombre puede auer, y muchas vezes el embidioſo ſin cauſa alguna ſe torna enemigo del proximo ſegun dize ſant Gregorio enel paſtoral: que el embidioſo como no pueda apartar de ſu coraçon el venino que trae congelado, bueluese a hazer deſcubiertas obras de maldad: y eſto es lo que dize nueſtro ſaluador Ieſu enel Euangelio. Que no ay Propheta ſin honrra, ſino en ſu tierra: porque los parientes y ſemejantes que el por el deſplazer que han dela honor ſuya, procuran dele hazer menguas, y de le abatir quanto pueden: *lo qual no es obra de virtuoſo, no auto del gentil valeroſo*, ca del virtuoſo y generoſo coraçon es de hazer lo que hizo el ſanto Moyſen, que como vnos mouidos de embidia y por traer a Moyſen a indignacion y mal zelo, le vinieſſen a dezir que dos hombres del pueblo prophetizauan en ſu tienda. Reſpondio Moyſen muy ſantamente. Pluguieſſe a Dios que todo ſu pueblo fueſſe profetas: lo qual hizo Moyſen, por ſer virtuoſo, y tener gentil cor valeroſo.

¶ LXXXII.

Embidia jamas procura
ſino daños,
muertes, rigores, y engaños,

y ro-

y rotura:
prueua ſe por eſcriptura
que la fin
baſtecio de Abel, Cayn
ſin ventura

El Marques,

ABel y Cayn hermanos fueron, aſſi como Moyſen cuenta enel primero libro delos cinco libros: y dela malauenturada muerte deſte Abel hecha por Cayn: y la cauſa porq̃, el miſmo libro lo manifieſta. Y aſſi parece ſer ſuperfluo gran comento cerca dello. Pero toda via embidia fue principio, aſſi como rayz dẽ todos los males de aquel nefando y deteſtable caſo.

Capitulo Decimo del agradecimiento.

83 *LXXXIII.*

Siempre te ſea delante
el bien hecho:
y quando hallares trecho
ſu ſemblante,
pagalo con buen talante
delibrando,

muy plaziente, no paſſando
lo reſtante.

El Doctor.

DIze Seneca en vna epiſtola a Lucilio que deſagradeſcido es aquel que retorna el bien fecho ſin vſura: ſegun lo qual no ſolo es de retornar el beneficio a quiẽ lo hizo mas tornar aquello, y dar mas en reconocimiento dela gracia que recibio: Que ſegun dize Valerio enel libro quinto. El que ſe aparta de referir y retornar gracia al que bien lo merece, aqueſte quita el trato de dar y reſcebir beneficio, ſin el qual la vida de los hombres es muerte. Y eſto es lo que dize el prouerbio *Siempre te ſea delante el bien hecho.*

LXXXIIII

O quanto fue reprouado
Ptolemeo,
por la muerto de Pompeo
y menguado:
por ingrato ſu penado
Ezechias,
quando dios tento ſus dias
indignado.

El Doctor.

PTolemeo rey fue de Egipto, del qual aſſi como Lucano deſcriue en ſu hiſtoria o li-

bro

bro de batallas, ſeruidor fue de Pompeo emperador Romano, de cuyas manos recibio el reyno, ⁊ como las guerras ciudanas ſe encendieſſen entre los dos emperadores Ceſar ⁊ Pompeo, deſpues de la batalla Theſalica Pompeo, fueſe delos Philippos campos ala parte de Leſbos, donde por mãdamiento ſuyo eſtaua la emperatiz Cornelia muger ſuya. Y no ſegurandoſe delas gentes de aquella yſla paſſo per mar en Egipto, y puſo ſe en poder deſte rey Ptolemeo, el qual acõſejandoſe con dos malos hombres, conuiene a ſaber Pontino y Achillas conſintio en ſu muerte, ⁊ hizo preſente al ceſar dela imperial cabeça, donde ſe dize, que Ceſar no pudiendo detener las lagrimas, lloro. Onde ſobre eſte caſo micer Franciſco Petrarcha, en vn ſoneto ſuyo ha dicho aſſi.

Ceſare, poi che'l traditor d'Egitto
Li fece il don de l'honorata teſta,
Celando l'allegrezza manifeſta
Pianſe per gliocchi fuor, ſi come è ſcritto.

Lo qual en nueſtro vulgar quiere dezir: Ceſar deſpues que el traydor de Egypto le hizo el don de la honrrada cabeça, celãdo el alegria manifieſta, lloro los ojos de fuera, Como es eſcrito de la reprehenſion deſte Ptolemeo las hiſtorias eſtan muy llenas. Y por quãto, como he dicho, Lucano recita muy mas por eſtenſo eſte caſo, no conuiene aqui mas dilacion, como eſte libro no ſea pũto exquiſito, ni de peregrina hiſtoria. Y Ezechias del tribu de Iudea, rey fue de Ieruſalem, ſieruo y

mucho amado de Dios,y como Senacherib rey delos Aſſirios le ſitiaſſe la ciudad, embio a Rabſaces,por ſu menſajero al rey Ezechias,y a todo el pueblo,requeriẽdoles y amoneſtandoles ſe le dieſſen, y que ellos recibiria a vida: ⁊ quando no,que grauemente los pornia a eſpada, moſtrandoles que ni ſu Dios,ni otro alguno los pudieſſe ſaluar, ſegũ les era manifieſto por otros muchos reynos y tierras q̃ el auia ſometido a ſu ſeñorio. Y como Ezechias temieſſe el gran exercito que le era preſente. Y aſſi miſmo el gran poderio del rey Senacherib, moſtro el templo de Ieruſalem Rabſaces con todos ſus vaſos, ⁊ nobles ornamentos, Y todas las joyas de ſu miſma camara,las quales los reyes de ſu linaje auian ateſorado. Y como nueſtro ſeñor conocieſſe franquezas enel coraçon de Ezechias, y que aſſi era en propoſito de le dar a obedecer a Senacherib, o por mandado ſuyo a Rabſaces, indignado embiole a Eſayas profeta, certificandole que muy preſto ſeria ſu muerte. El qual lloro tan triſtemente y cõ tanto dolor, que la ſentencia fue reuocada.

Capitulo vndecimo de amicicia.

LXXXV.

A quien te pueda corregir
y conſejar,
o te pueda amoneſtar

deues

deues ſeguir:
pienſa mucho en elegir
tal amiſtad
que te recuerde a honeſtad
y bien biuir.

El Doctor.

LA amiſtança ſegun dize Ariſtotiles enel octauo delas Ethicas, ſegũ ſe dize arriba en vn prouerbio, es en vna de tres maneras: por delepte, por prouecho, o por honeſto. Por delepte es como la amiſtança deſtos, que vulgarmente ſe dizen albardanes y donoſos, y eſta dura poco, y dura ſolamente quanto agradan y deleptan aquellos donayres, y como no agradan en todo tiempo, ni en toda hedad, no dura eſta amiſtança por todo tiempo. Ay otra amiſtança por prouecho, y es como amiſtança por mercaderia, ſegun dize Seneca: que no dura mas el amiſtãça de quanto dura el prouecho. Y los q̃ ſiguen eſta amiſtança, mas lo hazẽ por el prouecho, que por la perſona, ſegun dize Seneca. Las moſcas ſiguen la miel, los lobos los cuerpos muertos. Aqueſta gente mas ſigue la preſa y el robo q̃ no al hombre. E habla Seneca aqui delos hombres amigos por prouecho, que ſiguen mas la preſa, y el deſpojo que eſperan auer, que no al hombre. Ay otra amiſtança por honeſto, Y eſta trae fundamento en

virtud: y eſta es ygual en todo tiempo de adverſidad. Aqueſta es la verdadera amiſtança dela qual habla el prouerbio que deuemos ſeguir. Y eſta es la que dize Ariſtotiles, que haze delos amigos vn coraçon y vna voluntad, ꝛ vn querer: y el tal amigo que es por honeſto, es el que corrige bien: y no es liſonjero, ni conſintiente que hagas iniquidad ni mal alguno, ꝛ acõſeja ſin paſsion ꝛ a buẽ fin, y exorta y amoneſta a bien biuir, ꝛ todos los auctos de los que ſon amigos deſta amiſtad han fundamento a bien biuir ſegun dize el prouerbio.

86 LXXXVI.

Al amigo te requiero
y caſtigo
que lo guardes como amigo
verdadero
no te digo al liſonjero
con dulçura
da preſente de amargura
halaguero.

El Doctor.

EN aqueſte prouerbio ſe haze mencion dela diuiſion de la amiſtança arriba pueſta. Y mueſtra como la amiſtança por prouecho, que es la amiſtança con liſonja, no es amiſtança verdadera mas aquella que tiene fundamento en honeſtidad y virtud: ꝛ tal amigo

go como eſte es de guardar: del qual dize Ariſtotiles, Quien ſin amigo ninguno deſſear a biuir, aunque todos los otros bienes tenga? porque para la vida ciuil ha meneſter hõbre con quien fielmente comunique ſus hechos: y con quien tan oſadamẽte hable hombre como conſigo: ſegun dize Seneca en vna epiſtola a Lucilio, onde enla coronica de los filoſofos ſe lee, que preguntado Ariſtotiles que coſa era amigo, reſpondio vna anima en dos cuerpos, y deſte verdadero amigo habla aqui eſte prouerbio.

8) *LXXXVII.*

Si tuuieres tu ſecreto
eſcondido,
pienſa que ſeras auido
por diſcreto:
yo me ſoy viſto ſubjeto
por hablar,
y nunca por callar
fuy correto.

El Doctor.

DIze Caton en ſu filoſophia moral, que la primera y principal virtud que todo hõbre deue tener, es que tenga refrenada y moderada ſu lẽgua que cercano es a Dios aquel que ſabe callar, quando la razon lo demanda. Onde Iſocrates enlas exortaciones dize, que en dos coſas ſolamente el hablar ſe prefiere

y antepone al callar: la vna en dezir lo que publicamente ſabes, la otra en hablar lo que neceſſario es hablar. En todas las otras coſas dize, que el callar ſe prefiere, y antepone al fablar: y en eſpecial ſe deue entender en guardar y refrenar hombre ſu ſecreto, ſegun dize Seneca: Si tu no tuuiſte ſecreto a ti miſmo, como eſperas que el otro lo tenga a ti. Y eſto es lo que dize, que ſeras auido por diſcreto ſi tuuieres tu ſecreto. Y que ſe haze hombre ſubjecto por hablar, y nunca es correcto por callar.

LXXXVIII.

Pero no pienſes que digo
que te celes,
ni te guardes, ni te veles
de tu amigo:
ca ſeria tal caſtigo
deshoneſto,
y tornarlo prompto y preſto
enemigo.

El Doctor.

SEneca enla tercera epiſtola pone doctrina de como los hombres deuen buſcar amigos, y la manera que enello deuen tener: ⁊ dize a Lucilio. Pienſa por largos tiempos ſi alguno deue ſer recebido en tu amiſtança, y quando ya deliberares que deues tener a alguno por amigo, comete te a el con todo hecho:

cho: y tan oſadamente habla conel como cõtigo. Conel amigo dize Seneca, todos tus cuydados, todos tus penſamientos comunica. Y ſi quiſieres hazer lo has a ti fiel. E ſi ſoſpechas y guardas algo del, daſle cauſa de pecar. Que muchos moſtraron engañar recelando ſer engañados. Y eſto es lo que dize: *Que lo torna prompto y muy preſto enemigo.*

89 LXXXIX.

Mas en tales coſas pienſa
que moſtrar
las puedas, y reuelar
ſin ofenſa
de tu fama y defenſa:
ten ſentido
de querer lo no deuido
que te ofenſa.

El Doctor.

DIze Seneca enla dicha epiſtola, que ſi alguno tiene amigo de quien no fia tanto como de ſi miſmo, grauemente yerra, y no conoce bien la fuerça del amiſtança: mas dize: Tu en tal manera biue, que no cometas a ti ſi no lo q̃ a tu enemigo podrias cometer, quiere dezir, que el hombre en ſu penſamiẽto no pienſe coſas feas ni deſoneſtas, ſaluo aquellas que pueſto q̃ ſu enemigo las ſepa, no le trayga a ofenſa alguna.

Capitulo xii. de paternal reuerencia.

XC.

A los padres es deuida
reuerencia,
y filial obediencia
conocida:
del ſeñor es prometida
ciertamente
al hijo que es obediente
luenga vida.

El Doctor.

POr ſolo inſtinto natural, dexada toda ley diuina y humana, ſe mueuen todos los hõ bres a honrrar, y amar, y temer a ſus padres, y no los ofender, por el beneficio de natura que dellos recibieron, ſegun dize vna ley ciuil. E por tanto nueſtro ſeñor Ieſu Chriſto enlos diez mandamientos, por cumplirlos en ningun mandamiento prometio alongamiento de dias, ſaluo por aquel, que dixo: Honrraras a tu padre y a tu madre, ⁊ biuiras muchos dias ſobre la haz dela tierra. Onde enel Ecleſiaſtico ſe eſcriue, que el que honrra a ſu padre, alegrarſe ha en ſus hijos, ⁊ biuira luenga vida. E que la bendiciõ del padre haze firmes las coſas delos hijos: y la maldi-

cion dela madre las derrayga de fundamento, y eſto es lo que dize, que del ſeñor es prometida ciertamente al hijo que es obediente luenga vida.

XCI. 91

Las plegarias de Venturia
amanſaron
al Romano, y apagaron
la ſu furia:
mas la nefanda luxuria
del tirano,
muerte le traxo de llano
con injuria.

El Marques.

VEnturia matrona noble fue entre las Romanas, y madre de Coriolano varon de alto conſejo. Al qual por ſus grandes meritos no poco tenida le era la coſa publica, pero como no ſea coſa nueua enla humanidad la ingratitud, iniquamẽte por los Romanos fue deſterrado: las cauſas como, no cale expreſſar: ca la embidia no buſca razon, ni la mala volũtad juſticia. Tornãdo a nueſtro propoſito. Coriolano ſe fue alos Volſcos, los quales ala ſazon fazian guerra alos Romanos. E como la virtud en todas partes ſea eſtimada en gran precio, de aquellos benigna y graciosamẽte fue recebido: y por los meritos ſuyos no tar-

no tardo que preſtamente por ſu emperador lo eligieron, aſsi como Valerio lo recuenta en ſu libro: y aſsi como el lo dize acaeçio, que aquel q̃ los ciudadanos de Roma no quiſieron por vtil ⁊ prouechoſo vezino, lo tuuieſſen encontra por capital enemigo y ſitiador de ſus muros. E como ſintieſſe Roma los daños del ſitio, los quales mucho ſon mas graues alas populoſas ciudades o poblaciones q̃ alas flaças y pobres abitaciones, coſtreñidos ⁊ forçados, embiaron ſus menſageros a Coriolano, ſuplicandole benignamente ſe quiſieſſe leuantar de ſobre la ciudad. Y como aquellos proconſules y los grandes del pueblo, y aun del Capitolio no fueſſen gracioſamente recebidos, oydos, ni reſpondidos, tornaron alas miſmas ſuplicaciones, embiandoles ſacerdotes y clerigos veſtidos conlos ornamentos ſacerdotales, alos quales aſsi miſmo furioſamente y con poca reuerencia reſpondio. Llorando los hombres y las mugeres, viſta la cruel y furioſa reſpueſta, aunque no indeuida por ver tanto cercana y vezina de ſi la deſtruycion, y como Venturia madre de Coriolano tomando en ſu compañia a Volumnia ſu nuera muger de Coriolano, cõ ſus hijos, ⁊ ſe fueſſen ala hueſte y real delos Volſcos, y de lexos el las conocieſſe, mouio fazia ellas con grande y noble compañia, aunque no poco turbado, auiendo por dicho como no vinieſſen ſino por le ſuplicar y pedir merced que leuantaſſe de alli ſu hueſte, y como ya les fueſſe cerca apeoſe del cauallo, y fue por

por abraçar ala madre Venturia,y aquella po niendole la mano enlos pechos, le dixo las ſiguientes palabras: Antes que tu llegues a mi,y reciba tus abraçados, ſabre ſi ſoy venida a hijo o a enemigo:⁊ ſi entrare en tus tien das por madre, o por catiua o cuydada. En que punto es venida mi vejez malauenturada,como yo te aya primeramente viſto deſterrado y lançado fuera de nueſtra ciudad,y agora te vea robador y enemigo de aqueſta tierra que te crio?como ha podido ſer,o como ſera que tu vinieſſes con animo ayrado y encendido?que entrando eneſta tierra ⁊ comarca ya no te ſea ſuyda y te aya dexado la yra, y no ayan ceſſado tus grandes amenazas? ⁊ como viſte a Roma, y te fue delante, no dixiſte contra ti,dentro de aqueſtos muros ſon nueſtras moradas ⁊ mis caſas ſecretas, ⁊ alli ſon mi madre muger y hijos. Soy bien cierta ſi yo no te vuiera engendrado, que Roma no fuera de ti guerreada,ſi yo no vuiera parido hijo, franca muriera y en patria libre. Y eſto yo no lo digo porque no pueda ſufrir alguna coſa tãto miſerable, que a ti no ſea mas vituperable, ni porque yo pueda luengamente ſuſtentar eſta catiuidad por razon de mi vejez, mas para mictes eſtos q̃ tengo preſentes, es a ſaber tu muger y hijos. Y como Vẽturia vuo dicho eſtas palabras a Coriolano,abraçandola con boz aſsi como lloroſa,le dixo:O madre mia vencida y ſojuzgada es mi yra,⁊ ha ſeydo a tus plegarias deſta patria y tierra ami tanto odioſa y vituperable.

perable. Y no ſe tardo Curiolano, p mando leuantar las hueſtes y legiones de en derredor dela Romana ciudad. Onde Valerio dize enel verſo deſte capitulo: El coraçon que era lleno de dolor, por los daños que auia recebido y auia verdadera eſperança de vitoria, por contemplacion dela madre, y por la virtud de piedad fue moderada la cruel guerra en paz de gran ſalud. Y aſsi quanto ſean temidos los buenos hijos dela paternal y maternal reuerencia, largo y difuſo ſeria de eſcreuir. Pues Nero, delo qual eneſte miſmo capitulo ſe toca alli donde dize: La nefanda que es aborrecedera luxuria del tirano, qual y quanta fue la ſu inobediencia ala madre, en ſu hiſtoria ſe cuenta: ⁊ lo podran ver aquellos que la leyeren ⁊ aſsi me dexo y hago cõcluſion al comento deſte prouerbio o moralidad, pero toda via afirmando que la reuerencia ſea muy deuida alos padres. Por la qual nueſtro ſeñor enel quarto de ſus mandamientos otorga luenga vida al hombre ſobre la haz de la tierra. E bien me podria acorrer de otros muchos teſtigos, aſsi filoſophos como ſantos patriarchas y profetas. Pero por quanto ſe ſuele dezir.

Longa ſolent ſperni, gaudent breuitate moderni.

Que en nueſtra lengua quiere dezir: Las coſas luengas aborrecen los modernos, y alegranſe dela breuedad; y aſsi baſte alos lectores aquello, que yo pienſo ſer harto para declaracion del preſente prouerbio ⁊ moralidad.

No

92 XCII.

No conuiene que oluidemos
a Abſalon,
mas ſu loca preſuncion
recordemos:
nunca vimos ni veremos
quel ingrato
a Dios ſea punto grato,
pues notemos.

El Marques.

ABſalon fijo del rey Dauid, varon hermoſo y de muy apueſta cabelladura, el qual tuuo manera, que a mano de ciertos ſeruientes ſuyos murieſſe Amon, ſu hermano por quanto adultero con Tamar ſu hermana ⁊ deſpues de corrumpida, la echo deſoneſtamente fuera de ſu caſa: ⁊ fue indignado Dauid de aquella muerte, pero aſſi como piadoſo padre por induſtria y ſuplicaciõ de Ioab eſpecial amigo de Abſalon, perdonolo: y como quier que Abſalon no fallaſſe aquella cara, recibo y acogimiento qual quiſiera enel padre, o que ſe mouieſſe por induzimiento o preſumcion de algunos malos ſeruientes y conſejeros, o que de ſu propia voluntad ſe incitaſſe a tal motiuo, el ſe partio de Ieruſalem ſimulada y cauteloſamente con licencia del padre: y fueſe en Ebron, ⁊ tañiendo las bozinas llamo las gentes de Iſrael, y fizo ſe

rey menoſpreciando la obediencia paternal: y preſumio priuar del ſceptro real a ſu padre, y apoderarſe enel dominio: y con eſte propoſito acaudillo ⁊ traxo a ſu opinion y querer gran numero de gentes de los tribus de Iſrael, y en efecto ſe leuanto contra el padre en hazer batalla ordenada. E dios, a quien no es punto aplaziente la deſobediencia delos fijos a ſus progenitores, cego y enloquecio y peruertio ſu cõſejo, fuerças y poder de Abſalon, por tal modo que la batalla fue mezclada de ambas partes, en la qual murieron veinte mil hombres. El miſmo Abſalon diſcurriendo por las eſquadras vino a paſſar ſo los robles, y tenia vno dello las ramas eſtendidas en gran eſpeſſuras, las quales lo prendieron delos cabellos: de manera que vn mulo en que yua paſſo adelante, ⁊ Abſalon quedo colgado de ſus propios cabellos. Y alli donde pendia fue muerto por Ioab ⁊ por ciertos ſeruidores ſuyos: aſſi quel padre rey Dauid conſiguio victoria del deſobediente fijo. Y pareſcio aueriguado Dios ſer aquel que pugnaua en punicion del, ſegun que de aqueſto mas copioſamente ſe cuenta enel ſegundo libro delos reyes. Empero quiſelo aqui contar ſumariamente. Y creo ſer muy deſplazible a Dios la deſobediencia filial.

93

Capitulo Trezeno de ſenetud.

No

XCIII.

No te deſplega la edad
poſtrimera,
como ſea la carrera
de bondad:
o modeſta vejedad
la qual reſſria
los vicios de mancebia
y mocedad.

El Doctor.

DIze el Apoſtol. Que en tanto que biuimos, eſtamos peregrinos de nueſtro ſeñor. Quiere dezir, que la tierra de nueſtra naturaleza, es aquella, de quien dize Dauid enel Pſalmo: Eſpero ver los bienes del ſeñor, en aquella tierra delos biuos. La tierra delos biuos, es la gloria del parayſo. Onde aquellos que ende eſtan, biuen ya ſin recelo que la muerte ſe enſeñoreara dellos, ſegun dize el Apoſtol. En tanto que ſomos abſentes de aquella tierra ſomos llamados ꝛ dichos peregrinos. Quiere dezir, que aſsi como el peregrino anda fuera de ſu tierra: aſsi noſotros andamos fuera de aquella nueſtra tierra en tanto que biuimos. E porque por

la ſenetud y vejez nos acercamos a venir a nueſtra tierra, que es a morir, por la qual muerte, ſegun dize Platon enel Phedõ: El anima nueſtra ſe delibera, y ſuelta dela carcel del cuerpo, y va ſin peſar, y plazer ſin congoxa, repoſo auer y vida ſin turbacion. Segun lo qual no nos deue deſplazer dela edad poſtrimera, por quanto aquella *es la carrera de la bondad,* quiere dezir. Que es camino para yr a ſalir de trabajo, ⁊ yr a repoſo. Y aqueſto ſe entiende de la modeſta, y templada vejez que aqueſta es la que reſfria los vicios de mancebia ⁊ mocedad: ca vejez ay ſegun dize Ariſtotiles enel primero dela Etica: que ſi no es guarneſcida de virtudes ⁊ buenas coſtumbres, es ygual de niñez: que ninguna diferencia ay dize Ariſtotiles de ſer alguno moço por edad o por coſtumbre: aſſi que la vejez que no ha deſplazer, ha de ſer modeſta y bien acoſtumbrada dela criança y exercicios loables. *E aquella es la que reſfria los vicios dela mancebia y mocedad.* Aqueſta como dize Tulio enel libro de ſenetud, templa la luxuria, templa el orgullo ⁊ la ſoberbia. Aſſi delgaza las fuerças corporales, que haze al hombre manſo y modeſto. De aqueſta dezia el pſalmo. Quando venira la manſedumbre, ſeremos caſtigados. La manſedumbre es la edad de ſeſenta a ſetenta años. La qual edad no conſiente que el hombre ſea orgulloſo ni ſobe[illegible]io, mas humilde ⁊ manſo ⁊ virtuoſo. Y e[illegible] dize: *Que resfria los vicios dela mancebia y mocedad.*

Eſta

94 XCIIII.

Eſta haze autoridad
al buen varon,
cumple lo de perfecion
y honeſtidad:
quien ſe pienſa en poca edad
puede elegir,
el politico biuir
en ygualdad?

El Doctor.

MAndamiento es dela ley de Dios, que quando vieremos algun viejo y cano, que nos leuantemos a el: ⁊ la ley ciuil dize: Que enla antigua ciudad de Roma ſiempre ſe acoſtumbraua venerar y honrrar la vejez: y q̃ los antiguos, aquella miſma honor que dauan alos juezes ⁊ maeſtragdos, aqueſta miſma acoſtumbrauán dar alos viejos: y eſto es por la auctoridad que haze la vejez: que ninſgun mancebo por mucho agudo ⁊ ſotil que ſea no puede por ſentido alcançar tanto, quãto el viejo conoce por eſperiencia: que ſegun dize Ariſtotiles enel primero y ſexto delas Ethicas. La multitud del tiempo haze la experiencia. E por tanto dize que el mancebo no puede ſer buen juez delas coſas, porque no ha paſſado por ella experiencia delos hechos. E aunque en la ſciencia natural, y enlas artes liberales no ſea meneſter

ſino muy buen entendimiento enlo que toca ala Philoſophia moral, que es la ſciencia que trata del politico biuir, no ſolo baſta buen entendimiento, mas es neceſſario auer experiencia de tiempo ⁊ lo que hazen los hombres en edad ſiempre ſe preſume que lo hazen con madura y deliberado conſejo: lo que no es aſsi enlos mancebos: y por tanto con gran razon nueſtro ſaluador perfecto dios y hombre, pueſto que del inſtante q̃ fue concebido fueſſe perfecto en todo ſaber y experiencia, ⁊ por ſucecion de tiẽpo no alcanço nueuo ſaber, no quiſo predicar ni publicar ſu doctrina en pequeña edad, ſaluo en edad perfecta: y la ygleſia no reſcibe por coſa cierta y verdadera, ſaluo aquellos autos y coſas que ſe lee que fizo deſde q̃ fue en edad entera: y todos los otros libros que ſe fallan eſcritos delas coſas que nueſtro ſaluador fizo en niñez y en juuẽtud, la ygleſia ha por apocrifas, y no las reſcibe enel canon dela ſacra ſcriptura: ⁊ aqueſto es por no dar autoridad alas coſas que ſe hazen de poca edad, pues nueſtro ſaluador no quiſo que la publicacion de ſu doctrina fueſſe ſino en perfecta edad.

95 *XCV.*

Eſta hizo alos Catones
ſapientes,
militantes y valientes
los Scipiones:

eſta

eſta rige las legiones
con deſtreza,
y juzga con gran ſabieza
las regiones.

El Doctor.

SEgũ arriba es dicho, ninguno puede ſer ſabio ni perfecto enlos auctos y hechos delos hombres, ſino por multitud de tiempo. Y por tanto dize Ariſtoti. enel. vj. delas Ethicas, q̃ los mancebos han de tener ſiempre cõſigo viejos que los aconſejen, a los quales hã de creer en todas las coſas que dixerẽ: ⁊ por tanto la ſenetud es mucho de preciar: que eſta haze alos hombres ſabios, aptos para juzgar: diſcretos para regir ſegun dize el prouerbio. Onde Trogo Pompeo enel libro vndecimo eſcriue, que quando Alexandre auia de hazer algun combate peligroſo: o ponerſe en hueſte contra alguno donde dudaſſe mucho, del fin dela batalla, no tenia cerca de ſi mancebos robuſtos y fuertes: mas viejos de gran conſejo, los quales ſe auian hallado en guerras con ſu padre ⁊ abuelo, ⁊ porque no tuuieſſe cerca de ſi ſolamente caualleros, mas maeſtros. Y dize que los caualleros viejos que le acompañauan le pidieron que le pluguieſſe que ellos ſe fueſſen a repoſar, y que vernian ſus hijos a ſeruir en ſu lugar: y que Alexandre reſpondio: Mas quiero yo la graueza y autoridad delos viejos

docta y ſabia, que la ligereza y fortitud, y ſin ſaber ni experiencia delos mancebos. Aſſi que la ſenetud haze alos hombres ſabios y reuerēciados, ⁊ a ninguno es de deſplazer cō ella, pues es de todo hombre deſſeada: ⁊ ſegun dize Tulio enel libro de ſenetud, como la fruta no es de comer ni es de ſazon faſta que ſea madura, ni el hombre ſe deue dezir perfecto ni ſabio, faſta que ſea viejo, que eſtonce ſe dize eſtar enla madura edad, aunque eſta cerca de ſu corrupcion, como la fruta deſpues de madura, *pues eſtonces rige con deſtreza:* ſegun dize el prouerbio.

Capitulo Catorzeno dela muerte.

96 *XCVI.*

Si dixeres por ventura
que la humana
muerte no ſea cercana,
gran locura
es, què pienſe la criatura
ſer nacida
para ſiempre eneſta vida
de amargura.

El Doctor.

Segun

SEgun arriba es dicho, dize Seneca enla ſegunda tragedia, que ninguno tuuo tan fauorables los dioſes, que ſe pudiera prometer el dia mañana: ſegun lo qual aunque ſea cierto que auemos de morir, no es cierta la hora ni tiempo en que auemos de morir, antes ſegun los grandes peligros en que eſta la vida humana ſojuzgada, ninguna hora ni momento ay, ſegun la exortacion que nos haze nueſtro ſaluador que velemos ⁊ oremos, porque no ſabemos el dia ni la hora: ſegun lo qual *gran locura es*, como dize el prouerbio, quien creen que la muerte no eſta ſiempre cercana: y el que cree que pues nacio no ha de morir, que ſegun dize el Apoſtol: Ley es dada ſobre todos los hombres que mueran vna vez: onde Valerio enel quinto libro dize: Que como fueſſe dicho a Anaxagoras, q̄ vn hijo ſuyo era muerto, Reſpondio al que ſelo dezia: Amigo no me dizes coſa nueua, ni coſa que no aya eſperado, que yo bien ſabia que todo lo que es nacido de mi es mortal: y que es dada ley, que todo aquel que reſcibe eſpiritu de vida, que lo reſtituya: y bien ſabia yo que aſsi como ninguno muere, que primero no aya biuido: que aſsi ninguno biue, que no aya de morir: ſegun lo qual bien dize el prouerbio: *Que locura ſeria penſar la criatura ſer nacida para ſiempre, eneſta vida de amargura.*

XCVIII.

Ca ſi fueſſe en tal manera

no ſeria
eſperada el alegria
que ſe eſpera,
ni la gloria verdadera
del ſeñor
Ieſu nueſtro redemptor
duradera.

El Doctor.

DEſpues que el primer padre pecco, nueſtra vida del todo ſe hizo mortal y lleua de muchas miſerias y trabajos. Por el peccado de nueſtro padre primero, todos ſomos nacidos como dize el Apoſtol hijos de yra, y nunca nos falleceran anſias y trabajos, en tanto que biuimos, haſta que nueſtra anima ſea ſuelta y libre dela carcel del cuerpo: y eſto es lo que dezia el Apoſtol: Querria ſer deſatado y ſer con Ieſu Chriſto, porque el Apoſtol padeciendo muchas anſias y penas y trabajos eneſta vida, deſſeaua la muerte por repoſo delos trabajos. E ſant Iuan enel Apocalypſi dize: Bienauenturados ſon los que mueren enel ſeñor, de aqui adelante diga el eſpiritu que repoſen de ſus trabajos. Aſsi que por la glorioſa muerte ſe eſpera la gloria verdadera del ſeñor Ieſu Chriſto duradera.

Pues

XCIX.

Pues di porque temeremos
eſta muerte,
como ſea buena ſuerte
ſi creemos
que paſſandola ſeremos
en repoſo,
enel tiempo glorioſo
que atendemos?

El Doctor.

LA muerte ſegun dize Ariſtotiles enel tercero dela Etica es lo poſtrimero de las coſas eſpantables, mas por ſer coſa natural dize Tullio enlas Toſculanas queſtiones, que no deuemos penſar que es coſa mala aquello, que la natura determĩno alos hombres. Y Seneca dize en vna epiſtola a Lucilio. La vida es dada a nos con eſperança de muerte, camino cierto tenemos a ella: y biẽ morir es de voluntad morir, ſegun lo qual la muerte no es de temer alos buenos y virtuoſos que delos malos dize el pſalmo, que la muerte delos pecadores es mala: la delos buenos es vida: porque ſalen de muerte y van a vida: ſegun nueſtro ſaluador dixo al ladron: Oy ſeras comigo en parayſo. E aqueſto porque creyo que paſſandola ſeria en repoſo enel tiempo glorioſo que atendia.

Con-

C.

Concluyendo en fin, te digo
quel remedio
de todos vicios es medio
ſer contigo:
ſi tomares tal amigo
vida immenſa
biuiras, y ſin ofenſa
ni caſtigo.

El Doctor.

Dize Ariſtotiles enel ſegunda dela Ethica, que toda ſciencia haze ſu obra perfecta, mirando al medio, no poniendo ni quitando mas delo que es razon. Da a entender, que la demaſia y el defecto corrompe la coſa: y el medio la ſalua, y los buenos maeſtros paran mientes aqueſto, como toda virtud ſea mas cierta y mejor que ningun arte: y ſu obra y autos ſean conformes alos autos de natura, es ſin razõ que la virtud no inquira y buſque el medio como las otras artes: y dize que la virtud moral es aſsi cerca delas paſsiones, co mo cerca delas operaciones: que en todas las coſas ay eſtremo demaſia, y eſtremo de defe- cto, y medio. Pone exemplo, como en temer y en oſar y en cobdiciar y enſeñar, y en auer miſericordia: ygualmente en todas las co-

ſas

ſas en que ay delepte y triſteza:en todas eſtas coſas dize Ariſtotiles, que el medio es loable: ⁊ los extremos traen vituperio y mengua, y aſsi como acaece que para fazerſe perfecta alguna coſa, conuiene que concurran muchas coſas, y para fallecer de ſer coſa perfecta, abaſta que alguna de aquellas coſas fallezca. Aſſi para alcançar hombre el medio dela virtud, requieren ſer muchas coſas: ⁊ para no alcançar, abaſta que fallezca qualquier coſa delas que ſon neceſſarias. Pone vn exemplo familiar Ariſtotiles, delos que juegan ala balleſta, y es muy graue tocar enla ſeñal, y no lo faze ſino el que es buen balleſtero: y no tocar la es ligera coſa: que cada vno lo podra hazer: aſsi del medio virtuoſo, que qualquiera hombre ſe puede apartar del, ⁊ por eſſo ſon mas los malos que los buenos, ⁊ no es aſsi verdad dize Ariſtotiles, que de todas las coſas ſiempre el medio ſea bueno: que coſas ſon, que luego como ſe nombran, ſon mezcladas y bueltas con malicia. Pone exemplo, como alegrarſe hombre del mal ageno, no auer verguença del mal que hizo. Auer embidia de bienes agenos, Adulterar, Matar, Hurtar hombre ſin cauſa: de aqueſtas coſas y otras ſemejantes no ay medio que tenga virtud, que como quier que ſe hagan traen conſigo malicia y pecado. Enlas otras coſas que ſe pueden bien fazer y mal hazer, en aquellas ay eſtremos ⁊ ay medio: y deſtas ſe entiende el prouerbio que dize: *El remedio de todos vicios es medio: que ſi toma hombre tal amigo:* quiere dezir,

ʒir, que ſi en biuir ſe abraça hombre con la virtud, que es el medio, *biuira vida immenſa ſin oſenſa, ni caſtigo*. En que manera deuemos inquirir y buſcar eſte medio, y que platica y manera deuemos tener para lo alcançar, pone los Ariſtotiles enel ſegundo delas Ethicas, a donde por no alongar me remito.

FIN.

Vida de don Yñigo *Lopez de Mendoça, Marques de Santillana.*

DOn Yñigo Lopez de Mendoça, Marques de Santillana, y conde del Real de Mãçanares, ſeñor dela caſa dela Vega, hijo del almirante don Diego Hurtado de Mendoça, y nieto de Pero Gonçales de Mendoça ſeñor de Alua. Fue hombre de mediana eſtatura, bien proporcionado enla compoſtura de ſus miembros, y hermoſo enlas faciones de ſu roſtro, de linage noble, Caſtellano y muy antiguo. Era hombre agudo y diſcreto, y de tan grã coraçon, que ni las grandes coſas le alterauan, ni enlas pequeñas le plazia entender. Enla continencia de ſu perſona, y enel razonar de ſu habla, moſtraua ſer hombre generoſo y magnanimo. Hablaua muy bien, y nunca le oyan dezir palabra que no fueſſe de notar: quier para doctrina, quier para plazer. Era cortes, y

honrra-

honrrador de todos los que a el venian: eſpecialmente delos hõbres de ſciencia. Muertos el almirante ſu padre, y doña Leonor de la Vega ſu madre, y quedando bien pequeño de edad le fueron ocupadas las Aſturias de Santillana, y gran parte delos otros ſus bienes. Y como fue en edad que conoſcio ſer defraudado en ſu patrimonio, la neceſsidad que deſpierta el buen entendimiento y el coraçon grande que no dexa caer ſus coſas, le hizieron poner tal diligencia, que vezes por juſticia, vezes por las armas, recobro todos ſus bienes. Fue muy templado en ſu comer y beuer, y eneſto tenia vna ſingular cõtinencia. Tuuo en ſu vida dos notables exercicios: vno enla diſciplina militar, otro en el eſtudio dela ſciencia: y ni las armas le ocupauan el eſtudio, ni el eſtudio le impedia el tiempo para platicar conlos caualleros y eſcuderos de ſu caſa enla forma delas armas neceſſarias para defender, y como ſe auia de herir el enemigo, y en que manera auian de ſer ordenadas las batallas, y la diſpoſicion delos reales, y como ſe auian de

comba-

mouido con alguna ira le dixo: O quan digno de reprehenſiõ es el cauallero, que por ningun graue infortunio que le venga derrama lagrimas ſino alos pies del confeſſor, Era hõbre magnanimo: y eſta ſu magnanimidad le era ornamento y cõpoſtura de todas las otras virtudes. Acaeſciole vn dia, que hablandole en ſu hazienda, y ofreſciendole acreſcentamiento de ſus rentas como hombre poco attento en ſemejantes platicas le reſpondio: Eſſo q̃ dezis no es mi lenguaje: hablad (dixo el) eſſa coſa alla con hombres q̃ mejor la entiendan. Y ſolia dezir alos que procurauan los deleytes, que mucho mas deleytable deuia ſer el trabajo virtuoſo, que la vida ſin virtud, quãto quier que fueſſe deleytable. Tenia vna tal piedad, q̃ qualquier atribulado o perſeguido que venia a el, hallaua defenſa y conſolacion en ſu caſa: poſpueſto qualquier inconueniente q̃ por defender ſele pudieſſe ſeguir. Conſideraua aßi meſmo los hombres y las caſas ſegun ſu realidad, y no ſegũ la opiniõ: y eneſto tenia vna virtud ſingular y caſi diuina:

 por-

porq̃ nunca le vieron hazer acepciõ de perſonas, ni miraua donde, ni quien, ni como y qual era cada vno. Ordeno en metros los prouerbios q̃ comiençan: Hijo mio mucho amado, &c. en los quales ſe contienen caſi todos los preceptos dela philoſophia moral que ſon neceſſarios para virtuoſamẽte biuir. Tenia gran copia de libros, y daua ſe al eſtudio eſpecialmẽte dela philoſophia moral, y de coſas peregrinas y antiguas. Tenia ſiẽpre en ſu caſa doctores, y maeſtros cõ quien platicaua enlas ſciencias y lecturas q̃ eſtudiaua. Hizo aſſi miſmo otros tractados en metros y en proſa muy doctrinables para prouocar a virtudes, y refrenar vicios. Y eneſtas coſas paſſo lo mas del tiempo de ſu retraymiento. Tenia grã fama y claro renõbre en muchos reynos fuera de Eſpaña: pero reputaua mucho mas la eſtimacion entre los ſabios, que la fama entre los muchos. Y porque muchas vezes vemos reſponder la condicion delos hõbres a ſu complexiõ, y tener ſinieſtras inclinaciones aquellos que no tienẽ buenas cõplexiones, podemos

mos ſin duda creer que eſte cauallero fue en gran cargo a Dios, por le auer cõpueſto la natura de tan ygual complexiõ que fue abil para recebir todo vſo de virtud: y refrenar ſin grã pena qualquiera tentaciõ de pecado. No quiero negar q̃ no tuuieſſe algunas tẽtaciones delas q̃ eſta nueſtra carne ſuele dar a nueſtro eſpiritu: y q̃ algunas vezes fueſſe vẽcido aßi de ira como de luxuria o que excedieſſe haziendo o faltaſſe alguna vez no haziẽdo lo q̃ era obligado. Porq̃ eſtãdo, como eſtuuo embuelto en guerras, y en otros grãdes hechos q̃ por el paſſarõ, difficil fuera entre tãta multitud de errores biuir ſin errar. Pero ſi es verdad q̃ las virtudes dã alegria, y los vicios traẽ triſteza, como ſea verdad q̃ eſte cauallero lo mas del tiẽpo eſtaua alegre, biẽ ſe puede juzgar q̃ mucho mas fue acõpañado de virtudes q̃ dan alegria: que ſeñoreado de vicios q̃ ponen triſteza: y como quiera que paſſaron por el infortunios en batallas, y ouo algunos peſares por muertes de hijos, y de algunos otros ſus propinquos, pero ſufria los con aquella

 fuer-

Tabla delos Prouerbios

de don Yñigo Lopez de Mendoça, Marques de Santillana.

A Quien te pueda corregir. a fo.227
Aborreſce mal biuir. 210
Al amigo te requiero. 228
Al tiempo y ala ſazon. 181
Alos libres pertenece. 176
Alos padres es deuida. 230
Alexandre con franqueza. 214
Ama y honrra la verdad. 217
Antepon la libertad. 207
Aſſuero ſi no oyera. 167
Athenienſes y Thebanas. 205
CA dela magnificencia. 189
Ca dexando aquella roſa. 203
Ca los que buſcan hazienda. 201
Ca los theſoros de Mida. 214
Ca hecho deliberado. 171
Ca hijo ſi mucho amares. 208
Ca no pienſes quel eſtado. 221
Ca no ſolo del errar. 199
Ca por ella hallaras. 175
Ca ſeria crueldad. 192
Ca ſi fueſſe en tal manera. 236
Ca tiempo haze las coſas. 183
Ceſar, ſegun es leydo. 159

Codro

Codro quiſo mas vencer. 210
Concluyendo en fin te digo. 237
Delos bienes de fortuna. 219
EL comienço de ſalud. 177
El prodigo no me plaze. 215
Embidia jamas procura. 225
En maluada tirania. 221
Eſta es la linea recta.. 186
Eſta haze autoridad. 235
Eſta hizo alos Catones. 235
Frondino por conſeruar. 187
Gran corona del varon. 200
HErmoſas con gran ſentido. 205
Hijo mio mucho amado. 155
Hijo, ſey a Dios ſiruiente. 181
Hijo, ſigue al entendido. 184
Huye la ocioſidad. 199
INquire con gran cuydado. 174
Y ſea la reſpueſta tal. 163
LA beldad y hermoſura. 202
La gentil nacion notable. 205
Las plegarias de Veturia. 231
Las riquezas temporales. 220
Los caſos de admiracion. 212
Los paſſos del embidioſo. 225
MArco Attilio no dudando. 218
Mas en tales coſas pienſa. 230
Mas preſto fue deſtruydo. 216

Muchas

Muchas dueñas honorables. 204
Mucho es digna de honor. 193
Muy tarde vino pobreza. 194
NO confies en aſcenſo. 222
No conuiene que oluidemos. 233
No diſcrepes del officio. 185
No menos fue a Scipion. 198
No rehuſes recebir. 188
No ſe halla de belleza. 204
No ſeas acelerado. 188
No ſe entiendan perdonar. 191
No te deſplega la edad. 234
No te digo que el eſtado. 203
No te plega ſer loado. 211
O Hijo ſey amoroſo. 162
O quan bien murio Caton. 208
O quanto fue reprouada. 226
PEro no pienſes que digo. 229
Por eſte miſmo pecado. 196
Por tanto ſi bien arguyo. 224
Porque la miſma loor. 212
Pues di porque temeremos. 237
Pues hablemos la verdad. 223
Pues que me diras de lento. 187
QVal es en humanidad. 190
Quanto es bueno el comer. 192
Quantos ricos ſon venidos. 224
Quantos vi ſer augmentados. 161

Que

fol. 150. b.

MAR 3 1920